

شرح صحيح البخاري

للشيخ زروق الفاسي

المتوفى سنة ٨٩٩ هـ

تقديم

فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود

تتبع

موسى محمد علي

د. عزت علي عطية

مطبعة حسان
١٩٤١ شارع الجيش - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا »

مقدمة

بقلم فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود

إن السنة : دعوة بالحسنى إلى الرقى الأخلاقى الذى تجرى وراءه الإنسانية المهدية .

إنها دعوة إلى التاجر أن يكون صدوقاً ، فيحشر مع النبيين والصديقين والشهداء .

وإلى العامل أن يتقن عمله : لأن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه .

وإلى الصانع أن يردى العمل كما يجب ، حيث أخذ الأجر ، ومن أخذ الأجر

حطبه الله على العمل .

وهى دعوة إلى الأب باعتباره أباً ، وإلى الأم فى وضع أمومتها ، وإلى الأخ فى

حمة أخوته ، وإلى غيرهم من أفراد المجتمع : أن يرعى كل منهم ما وكل إليه من أمر رعيته لأنه مسئول عن رعيته ، وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته .

وهى دعوة الناس إلى الأمانة ، حيث لا إيمان لمن لا أمانة له .

وإلى الصدق : وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً .

وإلى الرحمة : الرحمة العامة الشاملة ، وصلوات الله وسلامه على من قال :

« إنما أنا رحمة مهداة » .

ومن قال : ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء » .

وخذ أى خلق كريم تمنى أن يسير عليه المجتمع فستجد فى السنة دعوة إليه ،

بوسيلة وبأخرى ، وبثالثة .

وهى فى هذه الدعوة تنبه دائماً إلى دور الأمة الإسلامية فى الأخلاق العالمية :

عن إصلاح المجتمع ، وعن عوامل الهدم ، التي تعمل على تقويضه ؛ وعن عوامل البناء التي تعمل على إقامته ، على قواعد سليمة ، ويتحدث عن النظم التي ينبغي أن تسود المجتمع الإنسانى ، وعن الأوضاع التي يجب أن تستقيم .

وللسنة : جولة يرى : فالرسول صلى الله عليه وسلم ، قد أوتى جوامع الكلم ، وكلامه صلى الله عليه وسلم : أبلغ الكلام البشرى ، ونشر السنة عامل من أهم العوامل في ترقية اللغة التي يكتب بها الكتاب ، وفي وضع الناشئين والمنقذين في وضع أدبي ممتاز ، من حيث اللغة ، ومن حيث الأسلوب .

وللسنة جو روحى : إنها تهذيب للنفس ، وتربية للروح وسمو بالأخلاق إلى درجة لا تجارى ، وصلى الله وسلم على من قال :
« إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق »
ورحم الله شوقي إذ يقول :

وإنما الأمم الأخلاق ما بقيت فإن هموا ذهبت أخلاقهم ذهبوا
ومن أجل ذلك كله كان نشر السنة واجباً دينياً ، وعلا اجتماعياً كريماً ، وواجباً وطنياً حتمياً ، وإصلاحاً أخلاقياً سامياً .

وهو على كل حال ضرورة وطنية ملحة في عصر تحاول الرذيلة فيه أن تعمم الإنحلال الخلقى في كل أسرة ، وكل بيت ، ويحاول الفساد أن يأتى على مقدسات الأمة ومقوماتها : من عرض وشرف وكرامة .

ورسول الله ، صلى الله عليه وسلم — لأنه يمثل الأخلاق القرآنية في ذروتها وسنامها — جعل الله ، سبحانه وتعالى ، له مكاة خاصة بين المسلمين ، فهو ، صلوات الله وسلامه عليه — لأنه تمثل القرآن وحقيقه ، وأصبح قرآناً — أصبح بذلك يمثل الحق بعماله ، فلا ينطق عن الهوى ، ولا يعمل بالهوى .

يقول الله ، تبارك وتعالى له ، معبراً عن هذه الحقيقة أروع تعبير :

« وإنك تهدي إلى صراط مستقيم ، صراط الله . . . »

ويقول الله تعالى لرسوله ، صلى الله عليه وسلم :

« قل إنني هادي ربي إلى صراط مستقيم ، ديناً قياً ٠٠٠ »

بل إن طريق الدعوة نفسه كان ، صلوات الله وسلامه عليه ، يسير فيه معصوما ،

وكل من يسير في الدعوة على نسقه ، إنما يسير معصوما بعصمة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، التي منحها الله تعالى إياه :

« قل : هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني »

ودعوته إذن وطريق دعوته : يسير فيهما على هدى ، وعلى نور من ربه ،

ولذلك فانه :

« من يطع الرسول فقد أطاع الله »

ويعمم الله سبحانه ، الحكم تعمياً ، ويطلقه إطلاقاً ، فيقول سبحانه :

« وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا »

ويقول تعالى :

« وإن تطيعوه تهتدوا »

واتباع الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، علامة على محبة الله تعالى لمن يتبعه وسبب

في حبه تعالى له :

« قل : إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ٠٠٠ »

إن حب العبد لله لا يفيد ما لم يتخذ العبد الوسيلة الناجعة لذلك ، وهذه الوسيلة هي

اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولقد قال الله سبحانه وتعالى : في حديث قدسي ، رواه الإمام البخاري :

« من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب . وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، وإن سألنى أعطيته ولئن استعاذنى لأعيننه » .
وهذه النوافل التى ذكرت فى الحديث الشريف ، والتى إذا أكثر الإنسان منها - بعد أداء الفرائض - أحبه الله : إنها هى سلوك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ إنها طريق رسمه ، صلوات الله عليه وسلامه بقوله ، وبعمله . إنها سنته ، صلوات الله وسلامه عليه التى سنّها ، لينال الإنسان بها محبة الله سبحانه .

* * *

من مكانة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ربه أيضاً :
وأحب الله سبحانه ، رسوله صلى الله عليه وسلم ، وكان الرسول بعبوديته لله سبحانه ، حبيب الله ، وبلغ الرسول ، صلوات الله عليه وسلامه ، بعبوديته التامة درجة أول المسلمين .

ولما كان أول المسلمين ، وكان حبيب الله ، ونبيه ، ورسوله : ميزه الله سبحانه وتعالى ، على بقية البشر بكونه خيرهم ، وهذا التمييز لا يخرجّه ، صلوات الله عليه وسلامه عن البشرية ؛ فهو بشر وهو خير البشر .

ومنتهى القول فيه أنه بشر وأنه خير خلق الله كلهم

ولأنه خير البشر ؛ يقول الله تعالى مخاطباً المؤمنين :

« لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً » .

إن الإنسان الذى خصه الله بالوحى ، واجتباها لرسالته ، واصطفاه ليكون باسمه بشيراً ونذيراً ؛ إن هذا الإنسان الذى فضله الله على العالمين : يجب أن نعرف له مكانته ونرفعه إلى الشرف الذى رفعه الله إليه . إن هذا السراج المنير ؛ إن هذا الرؤوف الرحيم : ينبغى

ألا يدعى كما يدعى زيد وعمر : «بمعنى لاتنادوه باسمه ، فتقولوا : يا محمد ، ولا بكنيته ، فتقولوا : يا أبا القاسم ، بل نادوه وخطبوه بالتعظيم ، والتكريم ، والتوقير بأن تقولوا : يا رسول الله ، يا نبي الله ، يا إمام المرسلين ، يا رسول رب العالمين ، يا خاتم النبيين ، وغير ذلك . .

واستفيد من هذه الآية - كما يقول الشيخ الصاوى فى حاشيته على تفسير الجلالين - إنه لا يجوز نداء النبي بغير ما يفيد التعظيم ، لا فى حياته ، ولا بعد وفاته ، فهذا يعلم أن من استخف بجنابه ، صلى الله عليه وسلم ، فهو كافر ماعون فى الدنيا والآخرة « اهـ . ويقول الله سبحانه فى أوائل سورة الحجرات :

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله) أى لا تقدموا بأمر من الأمور ، قولاً كان أو فعلاً ، إلا إذا أذن الله ورسوله ، وكل أمر - قولاً كان أو فعلاً - أمناه الإنسان بدون إذن الله ورسوله : فإنه لا يقع على السنن المستقيم . يقول الضحاك عن ذلك : « هو عام فى القتال وشرائع الدين ، أى لا تقطعوا أمراً دون الله ورسوله . .

(واتقوا الله إن الله سميع عليم .

يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ، ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) .

واحدروا إن فعلتم ذلك : (أن تحييط أعمالكم وأنتم لا تشعرون .

إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله ، أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ، لهم مغفرة وأجر عظيم) .

أما هؤلاء الذين أساءوا الأدب دون أن يقصدا فأخذوا ينادونك من وراء الحجرات مناداة الأعراب الأجلاف ، فان عقولهم - فى الأغلب الأعم - ناقصة :

(إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ، ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم ، والله غفور رحيم) .

على أن مجرد الرغبة في الحديث ، إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يحتاج تنفيذها إلى تقديم صدقة ، يقول الله تعالى في سورة المجادلة :

(يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ، ذلك خير لكم وأطهر ، فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم) .

وتدل الآية الكريمة على أن ترك تقديم الصدقة إثم ، لأن من لم يجد الصدقة فإن موقف الله سبحانه منه — لعدم قدرته — المغفرة والرحمة ، ولا تكون المغفرة والرحمة إلا على إثم أتاه الإنسان .

وعدم توفر الاستطاعة سبب في مغفرة الله سبحانه :

(أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات ؟) .

وإذا حملكم خوف الفقر على ألا تفعلوا ، وإذا قادكم الضعف الإنساني إلى ألا تنفذوا ذلك ، ثم ندمتم واستغفرتهم ، فتداركوه حتى يتوب الله عليكم ، وأثبتوا حسن نيتكم ، وصفاء سريرتكم ، بأن تقيموا الصلاة على الوجه الأكمل ، وتؤتوا الزكاة طيبة بها نفوسكم ، وتطيعوا الله ورسوله في الصغير والكبير ، وما من ريب في أن الله ، سبحانه ، خبير بكل ما تعملون .

يقول تعالى : (أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات ، فإن لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأطيعوا الله ورسوله ، والله خبير بما تعملون) (١) .

وبعد : فيقول رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : أنا سيد ولد آدم ولا فخر .

ويقول الله تعالى :

« يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه ، وسراجاً
منيراً ، وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً » .

هذا جانب من مكانة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، التي أحبها الله له ، والتي نبه
عاليها سبحانه في كتابه العزيز .

* * *

طاعة رسول الله من طاعة الله :

وجانب آخر أحبه الله تعالى لرسوله نريد أن نبينه : وهو أن الله سبحانه وتعالى ،
قد فرض طاعة رسوله ، صلى الله عليه وسلم ، مقرونة بطاعته ، بل لقد ذكرها الله سبحانه
وتعالى وحدها ، باعتبارها فرضاً .

ويقول الله تعالى :

« وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من
أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله ، فقد ضلّ ضلالاً مبيناً » ^(١) .

ويقول الله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم »

ويقول سبحانه :

« قل أطيعوا الله والرسول ، فان تولوا ، فان الله لا يحب الكافرين »

وفي هذه الآية الكريمة إشارة إلى أن الإعراض عن طاعة الله أو عن طاعة الرسول
كفر ، وما من شك في أنه كفر ، ذلك أن الإيمان من أركانه : الإيمان برسول الله ،

صلى الله عليه وسلم ، وبأن كل ما أتى به صدق ، فالتولى عنه : استخفافا ، أو جحوداً وإنكاراً ، أو عناداً ومماراة ، ذلك كله كفر يخرج به المعرض عن دائرة الإسلام .

يقول الله تعالى فى طاعة الرسول ، صلوات الله وسلامه عليه حينما يفرد بالحديث :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً »

ويقول تعالى :

« فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة ، أو يصيبهم عذاب أليم » .
ويجعل سبحانه وتعالى ، طاعة الرسول ، صلى الله عليه وسلم طاعته ، فيقول سبحانه :
« من يطع الرسول فقد أطاع الله »

ويجعل بيعته صلوات الله وسلامه عليه ببيعة الله ، فيقول سبحانه :

« إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ، يد الله فوق أيديهم ، فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد الله فسيؤتيه أجراً عظيماً »

وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما هى فيما افترضه الله سبحانه أو سنه ، وفيما افترضه رسوله صلوات الله عليه وسلامه أو سنه .

وقد تابع الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، القرآن الكريم فى بيانه لمنزلة السنة :
ووجوب اتباعه ، صلى الله عليه وسلم ، فيما سنه ، فلقد حث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم على تبليغ السنة ونشرها فقال : — فيما رواه أبو داود والترمذى عن زيد بن ثابت :
« نضر الله وجه امرئ سمع مقالتي فحفظها ووعاها ، فأداها كما سمعها ، فرب مبلغ أوعى من سامع »

وروى فى معناه من طريق آخر :

« رحم الله امرئ سمع مقالتي فادأها كما سمعها ، فرب مبلغ أوعى من سامع » .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر الصحابة أن يبلغ الشاهد منهم الغائب فيقول فيما رواه أبو بكر: « ألا فليبلغ الشاهد منكم الغائب » .

ولقد روى الحاكم والبيهقي أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال :
(تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما ، كتاب الله ، وسنتي) .

ويقول رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في خطبة الوداع :

(إن الشيطان قد يئس أن يعبد بأرضكم ، ولكن رضى أن يطاع فيما سوى ذلك
نما تحفرون من أعمالكم فاحذروا ، إني تركت فيكم ما إن اعتصمتم به لن تضلوا
أبدًا : كتاب الله وسنتي) .

ويبين رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فيما رواه البخاري عن أبي هريرة ، أن المسلمين
سيدخلون الجنة إلا من لا يرغب منهم في ذلك .

يقول صلى الله عليه وسلم : (كل أمتي يدخل الجنة إلا من أبى) قالوا : يا رسول الله
ومن أبى ؟ قال : (من أطاعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبى) .

مكانة السنة من القرآن :

وسنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : لها مكانتها بالنسبة إلى القرآن ، ولها مكانتها
بالنسبة إلى التشريع .

إنها المصدر الثاني — بعد القرآن — للإسلام ، إنها المصدر الثاني للإسلام باعتباره
عقيدة ، والمصدر الثاني للإسلام باعتباره تشريعاً ، والمصدر الثاني للإسلام
باعتباره أخلاقاً .

أما منزلتها بالنسبة إلى القرآن فانها ، حسبما يقول الإمام الشافعي : وسنن رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم ، مع كتاب الله وجهان :

أحدهما : نص كتاب ، فاتبعه رسول الله كما أنزل الله .

والآخر : جملة ، بين رسول الله فيها عن الله معنى ما أراد بالجملة ، وأوضح كيف فرضها عاماً ، أو خاصاً ، وكيف أراد أن يأتي به العباد ، وكلاهما اتبع فيه كتاب الله .

وفى كلمة أخرى يبين الإمام الشافعي الوجهين فيقول :

(أحدهما ما أنزل الله فيه نص كتاب ، فبين رسول الله مثل ما نص الكتاب ؛ والآخر مما أنزل الله فيه جملة كتاب ، فبين رسول الله معنى أراد) وهذان الوجهان لم يختلف فيهما أحد من الفقهاء ولا من المحدثين ؛ يقول الإمام الشافعي (وهذان الوجهان اللذان لم يختلف فيهما) .

والوجه الأول بين بنفسه :

إذنه من الواضح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبين القرآن عقيدة وشريعة وأخلاقاً على وجوه شتى . وعلى أنحاء مختلفة ؛ وعلى أساليب تختلف في الإيجاز والإسهاب ؛ بحسب حالة المخاطب ؛ يقول الله تعالى :

« وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبين للناس ما نزل إليهم بسلوكه ؛ وبقوله ؛ وبإقراراته ؛ يقول صلوات الله عليه وسلامه : (ما تركت شيئاً مما أمركم الله به إلا وقد أمرتكم به ؛ ولا تركت شيئاً مما نهاكم الله عنه إلا وقد نهيتكم عنه) .

ولكن بيان رسول الله ؛ صلى الله عليه وسلم ؛ كان يشتمل أيضاً على بيان أجمل في كتاب الله ، وهذا الوجه كثير في السنة .

يقول الإمام الشافعي ؛ رضي الله عنه : قال تبارك وتعالى :

« إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » .

وقال : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » .

وقال : « وأتموا الحج ، والعمرة لله » .

ثم بين على لسان رسوله عدد ما فرض من الصلوات ، ومواقيتها ، وسنتها ، وعدد ركعاتها ، والزكاة ومواقيتها ، وكيف عمل الحج ، وحيث يزول هذا ويثبت ، وتختلف سنته وتتفق ، ولهذا أشباه كثيرة في القرآن والسنة (١ هـ) .

وقد كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يبين كيفية الصلاة بقوله وعمله ، وكان يبين أوقاتها ، وأركانها ، وعدد ركعاتها ، وافتتاحها ، وترتيب حركاتها بعد الافتتاح ويقول صلى الله عليه وسلم : (صلوا كما رأيتموني أصلي) .

وبين رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، مناسك الحج : وأركانه ، وواجباته ، وسنته ، ويقول : (خذوا عني مناسككم) .

وفرض الله سبحانه وتعالى ، الزكاة ، ولم يبين مقادير لها ، ولم يذكر بالتفصيل الزروع ، والتجار ، والأموال التي تجب فيها الزكاة ، فبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك كله وطبقه .

ولقد بينت السنة أن القاتل لا يرث ، وأن الوصية لا تكون في أكثر من الثلث ، وأن الدين يقدم على الوصية ، وهذا وكثير غيره مما بينته السنة .

عن عمران بن حصين ، رضي الله عنه : أنه قال لرجل يريد أن يقتصر على القرآن دون السنة : إنك إمروء أحق ، أتجد في كتاب الله الظهر أربعاً لا يجهر فيها بالقراءة ؟ ثم عدد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا : ثم قال : أتجد ذلك في كتاب الله مفسراً ؟ إن كتاب الله أبهم هذا ، قال والسنة تفسر ذلك .

ولقد قيل لمطرف بن عبد الله بن الشخير : لا تحدثونا إلا بالقرآن .

فقال : والله ما نبغى بالقرآن بدلاً ، ولكن نريد من هو أعلم منا بالقرآن .

ويقول الإمام الشافعي رضي الله عنه :

(ومن قبل عن رسول الله ، فعن الله قبل لما افترض الله من طاعته) .

مكانة السنة من التشريع :

ورسول الله ، صلى الله عليه وسلم : يشرع — عن الله تعالى — فيما لا نص فيه من كتاب الله .

روى الإمام أحمد ، وأبو داود : والترمذى وغيرهم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعث معاذ بن جبل ، رضى الله عنه : إلى اليمن فقال له :

(كيف تقضى إذا عرض لك قضاء ؟) .

قال : أقضى بكتاب الله .

قال : (فان لم يكن فى كتاب الله ؟) .

قال : فبسنة رسول الله .

قال : (فان لم يكن فى سنة رسول الله ؟) .

قال : أجتهد رأيى ولا آلو .

فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدره وقال : (الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يرضى رسول الله) .

وسيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى رسالته فى القضاء إلى أبى موسى الأشعرى ، رضى الله عنه والتى بدأها بقوله : (سلام عليك ، أما بعد : فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة) .

يقول سيدنا عمر فى هذه الرسالة : (الفهم فيما تلجلج فى صدرك مما ليس فى كتاب ولا سنة) .

ولقد سئل سيدنا أبو بكر ، رضى الله عنه ، عن ميراث الجدة فقال :

(مالك فى كتاب الله من شىء ولكن أسأل الناس) ، فسألم ، فقام المغيرة بن شعبه ،

ومجل بن مسلمة ، فشهدا أن النبى ، صلى الله عليه وسلم ، أعطاها السدس .

ولم يكن عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه يعلم سنة الاستئذان حتى أخبره بها أبو موسى رضى الله عنه (١) .

ولم يكن يعلم أن المرأة ترث من دية زوجها حتى كتب إليه الضحاك بن سفيان ، أمير رسول الله ، صلى الله عليه وسلم على بعض البوادي ، يخبره أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . (ورث إمراة أشيم الضبابي من دية زوجها) .

ولم يكن يعلم حكم المجوس في الجزية حتى أخبره عبد الرحمن بن عوف : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : (سنروا بهم سنة أهل الكتاب) .

ولما قدم (سرع وباعة أن الطاعون بالشام ، واستشار المهاجرين الأولين الذين معه ، ثم الأنصار ، ثم مسلمة الفتح ، فأشار كل عليه بما رأى ولم يخبره أحد بسنة ، حتى قدم عبد الرحمن بن عوف : فأخبره بسنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في الطاعون ، وأنه قال :

إذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه ، وإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وهذا عثمان ، رضى الله عنه ، لم يكن عنده علم بأن المتوفى عنها زوجها تعتد في بيت زوجها ، حتى حدثته الفريعة بنت مالك ، أخت أبي سعيد الخدري بقضيتها لم توفى زوجها ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال لها :

(امكثي في بيتك حتى يباغ الكتاب أجله) فأخذ به عثمان .

ولقد روى الحاكم ما يلي :

(حرم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أشياء يوم خبير منها الأهل وغيره) .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته ، فيحدث بحديثي ، فيقول . بيني وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالا استحللناه ،

(١) فبين له الاستئذان ثلاث : فإذا لم يؤذن له انصرف .

وما وجدنا فيه حراماً حزنناه ، وإن ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله .
ويقول رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فيما رواه أبو داود عن عبيد الله
ابن أبي رافع عن أبيه :

« لا ألفين أحداً منكم متكثراً على أريكته يأتيه الأمر من أمري ، مما أمرت به ، أو
نهيت عنه فيقول : لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه » .

وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه ، عن المقدم بن معد يكرب قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم :

« ألا إنى أوتيت القرآن ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول :
عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه .
ألا وإن ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله » .

وعن حسان بن عطية أنه قال : « كان جبريل ، عليه السلام ، ينزل على رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم ، بالسنه ، كما ينزل عليه بالقرآن ، ويعلمه إياها كما يعلمه القرآن » .

وعن مكحول قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « آتاكم الله القرآن
ومن الحكمة مثليه » أخرجهما أبو داود في مراسيله .

وقيل لمطرف بن عبد الله بن الشخير : لا تحدثونا إلا بالقرآن - فقال ، والله ما نبغى
بالقرآن بدلاً ، ولكن نريد من هو أعلم منا بالقرآن .

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : « لعن الله الواشحات ، والمستوشحات ،
وللتنصصات والمنفاجات للحسن المغيرات خلق الله » ، فباغ ذلك امرأة من بنى أسد -
فقال : يا أبا عبد الرحمن باغنى أنك لعنت كيت وكيت ، فقال :

« وما لى لا ألعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى كتاب الله ؟ »

فقال المرأة : لقد قرأت ما بين لوى المصنف فما وجدته ، فقال :

لئن كنت قرأته فقد وجدته . أما قرأت : « وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما
نهاكم عنه فاتھوا ؟ »

قالت : بلى . قال : فإنه قد نهى عنه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

وبعد أن يذكر الإمام الشافعى الوجوه الثلاثة :

١ — بيان السنة للكتاب على ما فى الكتاب .

٢ — بيان السنة لمجمل الكتاب .

٣ — ما بين رسول الله فيما ليس فيه نص كتاب .

يقول : وذلك ما نريد أن ننتهى إليه ، وهو بين فى وضوح من كل ما ذكرنا —
وأي كان هذا ، فقد بين الله أنه فرض فيه طاعة رسوله ، ولم يجعل لأحد من خلقه عنراء ،
يخلاف أمر عرفه من أمر رسول الله ، وأن قد جعل الله بالناس كلهم الحاجة إليه فى دينهم ،
وأقام عليهم حجته بما دھم عليه من سنن رسول الله ، معانى ما أراد الله بفرائضه
فى كتابه ، ليعلم من عرف منها ما وصفنا : أن سنته صلى الله عليه وسلم إذ كانت سنة
مبينة عن الله معنى ما أراد من مفروضه فيما فيه كتاب يتلونه ، وفيما ليس فيه نص كتاب
أخرى ، فهى كذلك أين كانت ، لا يختلف حكم الله ثم حكم رسوله ، بل هو لازم
يكل حل .

ومن أجل الكتب فيما يتصل بجمع السنة ، وترتيبها وتبويبها ، والإشارة إلى ما
تشتمل عليه من أوجيہات فى شتى مجالات الحياة « صحيح الإمام البخارى » ذلك الكتاب
الذى اشتهر بأنه أصبح كتب الحديث المعتمدة ، بل أصبح الكتب على الإطلاق بعد
كتاب الله تعالى .

وقد نهض جماعة لشرح هذا الكتاب الجليل ، لنعم الفائدة ، ويتسع مجال النفع ،
ولكن الكثيرين لم يعطوا هذا الكتاب حقه من الشرح والتوضيح ، حتى قال

ابن خلدون : سمعت كثيراً من شيوخنا رحمهم الله يقولون : شرح كتاب البخارى دينه
فى أعناق هذه الأمة ..

قال فى كشف الظنون : وقد نهض ابن حجر بهذا الدين ، فوقى الكتاب حقه من
الشرح والتوضيح .

والواقع أن العلماء شهدوا لابن حجر بالتبحر فى السنة ، والتوسع فى دراسة الحديث ،
وأقروا بأن شرحه للبخارى قد بلغ الغاية فى الإتقان .

ولكن فتح البارى موسوعة ، أو دائرة معارف فيما يتصل بالسنة ، ولم يدع صاحبه
الإحاطة ، أو الإتيان بما لا مزيد عليه .

إن ما احتوى عليه صحيح البخارى ثروة إسلامية ، وكنوز دينية ، وهذه الثروة
وتلك الكنوز يستخرج منها كل بقدر جهده .

ومن هنا لم يكنف العلماء بشرح ابن حجر ، وإنما كتبوا على صحيح البخارى
شروحا وحواش وتعليقات ، واستفادوا من ابن حجر فى فتحه ، ولكنهم زادوا عليه ،
أو استنبطوا بعض ما شرد منه ، واستدركوا ما فات ، ولم يتسع أكثرهم إتساعه ..

ومن الشروح الجليلة على صحيح البخارى ذلك التعليق الذى علقه الإمام الكبير
الشيخ زروق عليه .

لقد كان الشيخ زروق تلميذاً لتلاميذ ابن حجر ، بل لأكثر تلاميذه جداً فى
الحديث ، وخبرة به ، ومعرفة بفنونه وهو الإمام السخاوى ..

ومن هنا كان فى شرحه قارئاً للفتح ، مطالعاً عليه ، واجداً من مجالات الحديث حول
صحيح البخارى ما لم يتيسر لابن حجر ..

لذلك كان شرحه تسيماً لشرح ابن حجر ، أو فهماً فى الصحيح لا يغنى عنه
فتح البارى ..

ولقد اكتفى كثيرون بما في الفتح ، ولم يجدوا بعده من يزيد عليه ، ولكن الشيخ زروق أبطل هذا الاكتفاء ، وبين أن معين العلم لم ينضب بعد ابن حجر ، وأن مجال الابتكار لم يجف ..

من هنا كان كتاب الشيخ زروق جديراً بالنشر ، وجديراً بأن يوضع في المكتبة الإسلامية إلى جوار فتح الباري ، مكملاله ، مبيناً لمجهود في دراسة السنة له خواصه التي تختلف عن الخواص التي تم على أساسها فتح الباري .

وقد اشتمل هذا الكتاب على ما امتاز به الشيخ زروق من زهد في الألفاظ ، وتركيز على المعاني ، واعتناء بالمعلومات يفوق العناية بترتيب الأفكار وتناسقها ، وتنظيم المعلومات وترباطها .. إنه في هذا الكتاب - كما في غيره من الكتب - يذكر من المعاني فريدها .. ومن الأفكار شواردها ، ويبرز من المفهوم ما يكاد يستعصى على غيره ..

والكتاب نافع للعامة ، مثير للاهتمام ، جامع بين التركيز العلمي المركز ، والتوضيح لما يقصد إبرازه من المعاني والأفكار ..

هذا عن الكتاب .

أما عن المؤلف فيقول عنه صاحب درة البحال :

« أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى البرنسي الشهير بزروق ، الولي الصالح ، ذو التأليف الحسنة ، والرواية المستحسنة ، أخذ عن الإمام القوري وعن جماعته ، حسباً في فهرسته ، توفي بازيلتين قرب طرابلس - بين تاجورة وقصر أحمد - وقبره مزار هناك سنة ٨٩٩ هـ .

ويقول عنه « المناوي » في كتابه « طبقات الشاذلية » .

« عابد من بحر العبر يغترف .. »

وعالم بالولاية متصف ..

تحلى بمقود القناعة والعفاف ..

وبرع في معرفة الفقه ، والتصوف ، والأصول ، والخلاف . .

خطبته الدنيا فخطب سواها .

وعرضت عليه المناصب فردها وأياها . .

وذكر السخاوى في كتابه « الضوء اللامع » عن الشيخ زروق : أنه ولد في يوم الخميس الثامن عشر من محرم سنة : ست وأربعين وثمان مائة ، ومات أبوه قبل تمامه اسبوعاً ، فنشأ يتيماً . .

تولد في « فاس » ، وحفظ بها القرآن وتعلم بها ما يتعلمه أتباعه من المبادئ الأولى للعلوم الدينية والعربية .

ثم كانت حياته بعد ذلك : دراسة ، وسياحة ، وتجرداً .

يقول عنه « السخاوى » : « . . وقد تجرد وساح » .

أما السياحة ، فانها تعنى في لغة ذلك العصر : الأسفار المتلاحقة في طلب العلم ، والخلوة في العبادة .

وقد كانت حياته : طلباً للعلم ، وكانت عبادة .

لقد أخذ التصوف عن أئمة عصره ومنهم « القورى »

وأخذ الحديث عن « السخاوى »

وأخذ العربية على يد « الجونجى » .

وعن كتبه وتواليافه يتحدث صاحب كتاب « شذرات الذهب » فيذكر أنه :

كتب على « الحكم » نيفاً وثلاثين شرحاً .

وعلى « القرطبية » وعلى « رسالة ابن زيدون القيروانى » عدة شروح كلها نفيسة

نافعة • وشرح « حزب البحر » للامام الشاذلى ، وألف كتاب « قواعد التصوف » وأجاده جداً •

على أن الشيخ زروق قد كفانا مثونة البحث عن ترجمته فيما كتبه غيره عنه .
وقد ترجم لنفسه في فهرسته وفي غيرها فقال :

ولدت يوم الخميس طلوع الشمس ثامن وعشرين من المحرم سنة ست وأربعين
وثمانمائة ، وتوفيت أمى يوم السبت بعده ، وأبى يوم الثلاثاء بعده ، كلاهما فى سابغى ،
فبقيت بعين الله بين جدتى الفقيهة : أم البنين ، فكفلتنى حتى بلغت العشر ، وحفظت
القرآن ، وتعلمت صناعة الخرز ، ثم نقلنى الله بعد بلوغى سن سادس عشر إلى القراءة ،
فقرأت الرسالة على الشيخين : على للمسطى ، وعبد الله الفخار ، قراءة ببحث وتحقيق ، والقرآن
على جماعة ، منهم : القورى والزهروتى — وكان رجلاً صالحاً — والمجاصى ،
والأستاذ الصغير ، بحرف نافع ، واشتغلت بالتصوف والتوحيد ، فأخذت الرسالة
القدسية وعقائد الطوسى على الشيخ عبد الرحمن المجدولى وهو من تلاميذ الأبى ، وبعض
التنوير على القورى ، وسمعت عليه البخارى كثيراً ، وتفقته عليه فى كل أحكام
عبد الحق الصغرى وجامع الترمذى وصحبت جماعة من المباركين ، لا تحصى كثرة بين
فقيه وفقير •

وإنما فى النهاية لندد ذلك الرجاء الذى سجله الشيخ زروق فى مقدمة أحد شروحه
عندما توجه إلى الله مبتهلاً راجياً قائلاً :

أرجو الله أن يكون نفعه عاماً ، وأن يجعله حينما حل رحمة لعباده ، وبركة فى بلاده ،
وأن يحميه من كل جاهل يتحامل ، أو حاسد يعرف الحق ويتجاهل ، إنه ولى ذلك
والقادر عليه •

وحسبنا الله ونعم الوكيل ؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ وسلم تسلیما

مقدمة المؤلف

الحمد لله رب العالمين ، وبه أستعين ، وهو حسبي ونعم الوكيل :

هذه — إن شاء الله تعالى — نكت مفيدة ، منبهة على بعض بعض البعض ، مما يتعلق بالجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما وسيره وأيامه^(١) .

تأليف الشيخ الإمام ، العالم العلم ، سلطان المحدثين ، تاج المسندين ، ملجأ للمسلمين في الحديث وأميرهم فيه ، أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه بفتح الموحدة وسكون المهملة وكسر الدال أيضا بعدها زاي سا كنة ، فوحدة مفتوحة بباء^(٢) — البخارى الجعفى ، رواية أبي عبد الله محمد بن يوسف بن نصر^(٣) الفربرى بكسر الفاء وفتح الراء بعدها باء سا كنة ، وبفتح الباء وسكون الراء وفتح الباء : نسبة لفربر^(٤) بلد بقرب بخارى على طرف جيحون .

ولد البخارى — رحمه الله — لاثني عشر أو ثلاثة عشر خلت من شوال ، ببخارى ، سنة ١٩٤ ، وتوفى ليلة عيد الفطر من سنة ستة وخسين ومائتين^(٥) ، والصحيح أن موته كان بقرية من قرى سمرقند يقال لها : خرتك — بخاء معجمة ثم راء بعدها نون .

(١) سمي البخارى صحيحه : الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه فالنظم الشيخ زروق تسميته .

(٢) فى هدى البارى أن بعد الباء الواحدة للفتوحة هاء وأن هذا هو المشهور فى ضبطه ، وبه جزم ابن ماكولا .

(٣) الصحيح مسطر كما فى تذكرة الحفاظ وفتح البارى ج ١ ص ٥ ط : الحلبي ، وتوفى الفربرى سنة ٣٢٠ .

(٤) وفى لب الباب : الفربرى بفتحيتين وسكون الواحدة وراء ثانية — نسبة إلى فربر بلد قرب بخارى .

(٥) وكانت مدة عمره اثنتين وستين سنة إلا ثلاثة عشر يوما .

بمشاة فوقية^(١) — وقبره بها مشهور الفضل ، ظاهر البركات ، وأمر كتابه في ذلك أشهر من أن يذكر .

وقد ذكر المروزي أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم تسليما في منامه ، فقال له : مالك تعدل عن كتابي ؟ .

قال : فقلت : يا رسول الله ، وما كتابك ؟ .. قال : كتاب محمد بن إسماعيل البخاري .

* * *

ذكر طريقته — رحمه الله — في هذا الكتاب ، وذلك مستفاد من تسميته المذكورة فوقه : إذ أفاد قوله : الجامع^(٢) ، أنه لم يختص بنوع ، بل احتوى على الأحكام والفضائل ، والأخبار والآداب والرفائق وغيرها .

وأفاد قوله : الصحيح ، أن لا ضعيف فيه عنده ، وإن كان غيره قد انتقد عليه بعض ذلك ، وقد صح عنه أنه قال : « ما أدخلت في كتابي — الجامع — إلا ما صح ، وما كل الصحيح أدخلت » ، بل لم يخرج في كتابه هذا إلا ما صح : رواه عن النبي — صلى الله عليه وسلم تسليما — إثنان فصاعدا ، ورواه عن كل واحد من الاثنين إثنان ، ثم يكون مشهورا في القرن الثالث ، كذا ذكره ابن الأثير ، وعزاه لأبي عبد الله الحاكم ، ورد من انتقده بأن الحاكم من المبرزين^(٣) في الحفظ والانتقاء فأقره .

وشرط في الراوى ثبوت لقائه لمن روى عنه ولو مرة واحدة ، وأن يأتي بصيغة

(١) يفتح الحاء المعجمة وإسكان الراء وفتح الفوقية وسكون النون بعدها كاف .

(٢) الجامع عند علماء الحديث : ما جمع فيه كل أقسام الحديث من المقائد والأحكام والتفسير والتاريخ والسير ، وآداب السفر والأكل والشرب والفن والناقب والذئاب وغيرها .

(٣) في جامع الأصول ، قال ابن الأثير : والظن بالجامع غير هذا — أي الحكم باطراد شيء غير مطرد — فإنه كان عالما بهذا الفن ، خيرا بنوامضه ، عارفا بأسراره ، وما قال هذا القول وحكم على الكتابين بهذا الحكم إلا بعد التفتيش والاختبار والتيقن لما حكم به عليهما ..

صريحة في السماع : كسمعت ؛ وحديثي ؛ وأخبرني ، أو ظاهرة فيه : كعن فلان ، وأن فلانا ، لم يكن رواه مدلسا وإن كان ثقة في الآخرين^(١) .

وعرف بالإستقراء منه انتقاد الرواة بحيث لا يخرج فيه إلا عن أكثرهم صحة لشيخه ، وأعرفهم لحديثه ؛ إلا في المتابعات فإنه لا يشترط ذلك ، وكذا حيث تدل قرينة ، فلو ضبط من دون من ذكر — والله أعلم — وعرف منه أنه لا يأتي إلا لتقوية الإسناد السابق ، فهو دليل على أن عنده فيه^(٢) شيئا يجبره المتابعة حتى يكون على شرطه ، وإن كان صحيحاً دون متابعة . .

وأفاد قوله : المسند — أى متى اتصل سنده — أن ما وقع على غير ذلك ليس مقصوداً وإنما هو بالعرض والتبعية ، أو أن ما وقع فيه على غير ذلك فهو مسند في غيره ، وفيه ما فيه ، ولوا كتفي بالصحيح عن المسند لكفى^(٣) ، لأن الصحيح ما اتصل سنده بعدول ضابطين : أو^(٤) منتهاه ، بلا شذوذ ولا علة .

وقوله : من حديث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم تسليماً : أفاد به أن مقصوده الحديث ، وما فيه من فقه وأثر وغيره فليس مقصوداً .

وجملة أحاديثه بالمكرر والمضاعف : سبعة آلاف ومائتان وخمس وسبعون حديثاً ، ودون تكرار مع تقطيعها : أربعة آلاف ، ودون تقطيع : ألفا حديث ومائتا حديث واثنى عشر^(٥) حديثاً ، كذا حققها الحافظ شهاب الدين : ابن حجر ، فيما سمعته من شيخنا

(١) أى الآخرين : ما كانت الرواية فيه بمن فلان وأن فلانا لأن المدلس لا يقبل منه إلا ما

صرح فيه بالسماع . (٢) أى في الإسناد السابق .

(٣) نقد البخاري في وصف جامع بأنه مسند مع وصفه بالصحيح مع أن الصحيح لا بد أن يكون

مسنداً أى متصل السند ، ويمكن أن يقال : احترز بالسند عن الصحيح لغيره .

(٤) خطأ والصحيح : إلى منتهاه .

(٥) وفي هدى السارى : فجميع ما في صحيح البخاري من التواتر للوصول بلا تكرير على

الصحري : ألفا حديث وسبعمائة حديث وحديثان ، ومن التواتر المتعلقة المرفوعة التي لم يوصلها في موضع آخر من الجامع المذكور مائة وتسعة وخمسون حديثاً ، فجميع ذلك ألفا حديث وسبعمائة وأحد وستون حديثاً .

أبي الخير السخاوى^(١) ، كان الله له .

فصل في صناعته تأليفه :

قال الشيوخ رحمهم الله : فقه البخارى في تراجمه ، فلذلك فرق الأحاديث على الأبواب ثم ما يدخله في الأبواب لم يلتزم ظهور مناسبتها لها ، بل ربما كان ظاهراً وربما كان خفياً والخفاء ربما حصل تناوله بالاقتضاء ، أو بالازوم ، أو بالتمسك بالعموم ، أو بالمرئ إلى مخالفة مخالف ، أو بالإشارة إلى أن فيه^(٢) بعض طرقه التي ليست على شرط الكتاب ما يعطى المقصود ، وإن خلا عنها المتن والسياق ، وقد يجعل ذلك الحديث ترجمة ويذكر معناه في داخل الباب ، وقد يكتفى بالترجمة لفقده ما يرويه موافقاً له مما هو على شرطه ، وربما أتى بالترجمة خالية عن الحديث والإيماء إليه بأن يدخل فيها آية أو أثراً يشعر بأن موافقها في المعنى موجود على غير شرطه ، وربما ترجم الساب ولم يذكر الترجمة ، إما لمناسبتها لما قبلها بوجه جلى ، أو مغايرتها لها بوجه خفى ، أو لأنه لم يقع له ما يترجمها به في الحال ، أو لاتساع محتملاتها وتجاذب الفهم عنده فيها .

ونقل أبو ذر الهروى عن المستملى : أن ذلك لأنه لم يجد في الحالة ما يلائم الترجمة . . عن الحديث ، وبقيت عليه أحاديث لم يتضح له ما يرتضيه في الترجمة عنه^(٣) ، فجعل لها أبواباً بلا تراجم ، وأشار إلى^(٤) بعض من نقل الكتاب بعد موت مصنفه ربما ضم باباً مترجماً إلى حديث غير مترجم ، وأخلى البياض الذى بينهما ، . .^(٥) التى قبله ، فتحمل لها وجوهاً من الحامل المتسكفة ، ولا تعلق له به^(٦) البتة .

(١) هو نيس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوى ، ولد سنة ٨٣٨ هـ وتوفى بالدينة المنورة سنة ٩٠٣ هـ .

(٢) لها : في . (٣) الأولى : عنها . (٤) لها : إلى أن .

(٥) بياض بالأصل ولعل ما بين البياضين معترضين للتوضيح والمراد أنه ذكر أبواباً بلا تراجم ضمت إلى أبواب لها تراجم فتصنف قوم في تلك المناسبة بين الأحاديث وبين التراجم التى لم تكن في الأصل لها ، قال ابن حجر في هدى السارى : وهى مواضع قليلة جداً .

(٦) والأولى : لها .

فصل :

فأما طريقته في تقطيع الأحاديث وتكريرها: فإنه لما روى الحديث الواحد محتوياً على أحكام متعددة ، ولا يمكنه أن يفرد لكل حكم حديثاً يخصه ، اضطر ذلك إلى التكرار ، لكنه إن ساقه بتمامه إسناداً ومتناطال ، وإن أجمله واكتفى بالترجمة قد لا يهتدى لضمها منه ، فاعتبر ذلك أولاً بالإسناد . فحيث إنه إذا أتى عن راو مفرد وواه عنه في باب آخر من طريق آخر ، ثم كذلك إلى هلم جرا .

ثم إن كانت الأحكام أكثر من الروايات عدل التعليقة بحذف إسناده ليرى جملة منه بحسب ما يراه . والمعلق : هو ما حذف من أول إسناده^(١) . وصيغته الجزم كقال وفعل وهذا أحد النكت في تعليق ما أسنده في موضع آخر .

ثم إن كان الحديث فرداً مطلقاً بحيث لا يتعدد الراوى عن رواته تصرف في المتن فيسوقه مرة مختصراً . ومرة مطلقاً . ويعد لتخريج ما ليس بواضح الدلالة في الباب ، للتنبيه على نكته تعم .

وأظننا الشيخ شمس الدين السخاوى ، رضى الله عنه ، أنه إذا أراد ختم كتاب أشعر به آخر ترجمة من الذى قبله ، أو بلفظة من حديث فيها ما يدل على خروجه أو دخوله .

ومن محاسن ما قيل في ابتدائه بالأعمال بالنيات ، وختمه بحديث الوزن ، أن مبدأ العمل النية ، ومنتهاه الوزن ، وذلك مبنى على معنى ما جاء عن الله بالوحى ، فلذلك ابتداءً أولاً فقال :

(١) راو أو أكثر .



قال الشيخُ الإمامُ الحافظُ أبو عبدِ اللهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
ابنِ الْمَغِيرَةِ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى آمِينَ *
كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ؟

﴿باب كيف كان بدو الوحي لرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تسليماً؟﴾

يجوز تنوين الباب وتركه ، وقيل : الرواية في كل أبوابه بالتنوين ، والصحيح
بحسب الإضافة وعدمها^(١) ، وبسقوط باب من رواية « ذ ص »^(٢) .

عياض : روى بدء : بسكون الدال والهمز من الابتداء ، وبضم الدال وتشديد
الواو بلا همز ، وهو الظهور ، ورجح ابن حجر الأول ، لقوله في بعض الروايات : كيف

(١) أي أن تنوين كلمة «باب» بحسب إضافته إلى ما بعده أو ترك هذه الإضافة إذا
الإضافة تمنع التنوين .

(٢) أي أن كلمة باب قد سقطت في بعض الروايات كما في رواية أبي ذر ففيها : كيف
كان ، من غير ذكر باب .

وَقَوْلُ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ
وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ)

كان ابتداء الوحي ^(١).

والوحي لغة : الإعلام في خفاء ، وقيل : أصله التفهيم .

وشرعاً : إعلام الله نبيه بما يريد ، شرعاً أو غيره ، بواسطة الملك أو دونه .

وقد يراد به الوحي : وهو كلام الله المنزل على رسوله .

وفائدة ابتدائه بهذه الترجمة : أن كل ما بعدها تابع لها ، وفرعاً عنها ، لأن الوحي أصل الشرع وأصله ابتداءه ، والعلم بأصل الشيء يوجب الطمأنينة إليه وفيه . والله أعلم .

وقول الله : هو بالرفع على إسقاط الباب ، عطفاً على الجملة ^(٢) ، وبالجر عطفاً على كيف . ولا يصح تقديره وكيفية قول الله ، لأن كلام الله لا يكيف ، قاله عياض .

(١) ولتكرر استعمال هذه الكلمة من البخاري في صحيحه كبده الحيض ، وبدء الأذان ،

وبدء الخلق .

(٢) لأنها في محل رفع .

١ - حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، قَالَ :
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيُّ
أَنَّهُ سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيَّ ، يَقُولُ : سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - عَلَى الْمِنْبَرِ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، يَقُولُ : إِنَّمَا

١ - حديث : الأعمال بالنيات :

قال الزوكشي : مما قيل في تصدير الباب به تعلقه في الآية المذكورة في الترجمة ، لأن
الله تعالى أوحى إلى الأنبياء من قبله أن الأعمال بالنيات ، بدليل قوله تعالى :

« وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » . الآية (١) .

ومن فوائد إسناده : تابعي (٢) صغير : يحيى بن سعيد ، عن تابعي وسط : محمد بن
إبراهيم ، عن تابعي كبير : علقمة بن حجر ..

ولابن منده ما ظاهره أن علقمة صحابي ، ففيه صحابييان وتابعيان .

ومن فوائد القصد له أنه وقع موقع الخطبة ، فكان تصدير الكتاب به كالخطبة ،
بوفيه التنبيه على إرادة وجه الله تعالى ، والتبرئ عما سواه في العمل ..

إنما الأعمال بالنية : كذا في معظم الروايات بالإفراد ، ووجه بانفراد (٣) محلها .

(١) وتام الآية : (مخلصين له الدين خفاء ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين
القيمة) . البينة : ه .

(٢) أى رواية تابعي صغير هو يحيى عن تابعي وسط ..

(٣) ومحل النية القلب ، بخلاف الأعمال فإنها متعلقة بالظواهر وهي متعددة ،
فتناسب جمعها .

الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى ، فَنَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى
دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى أَمْرَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ .

ورواية بالنيات من مقابلة^(١) الجمع ، إذ لكل عمل نية . وفي صحيح ابن حبان
يُحذف : إنما .

وفي النكاح : العمل بالنية . . فاحتمل تقييد الرواة وغيره .

والبراء للمصاحبة ، وتحتمل السببية ومتعلقها مقدر . قيل : صحيح ؛ وقيل : معتبرة ؛
وقيل : كاملة ؛ وقيل : مستقرة ؛ وقيل : الكون المطلق ، واستحسنه البلقيني .

وأشار بعض مشايخنا إلى أنها مقصودة لها ، ففهم أن الأعمال مشرعة لتحقيق النيات ،
إذ نية المؤمن خير من عمله ، ونية الفاجر شر من عمله ، كما صح ، فتأمله .

« فن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها » كذا في جميع الأصول ، فحذف أحد وجهي
التقسيم وهو قوله : « فن كانت هجرته إلى الله ورسوله . . . إلى آخره ، وهو من
البخاري ، لأن شيخه الحميدي إنما رواه في مسنده تاماً ، ووقع في باب الهجرة من رواية
حماد بن زيد تاماً بتقديم ما هنا ، فاحتمل أن يكون اختصره من آخره .

ودنيا بضم أولها ؛ وحكى ابن قتيبة الكسري ، وبالقصر وحكى التنوين ، وحكاها
ابن دحية لرواية ك^(٢) وضعفها والمرأة من الدنيا فقيل : ذكرها من الدنيا للإيهام بها .
وقال النووي : دنيا نكرة لا تتم في الإثبات ، فلا يلزم دخول المرأة .

وأجيب : بأنها في سياق الشرط فنعم ، وهل نكحته لأن فتنها أشد ، أو لأنها قد

(١) أي كل عمل بنية .

(٢) هو الكشميني ، أبو الهيثم محمد بن مكي المروزي نسبة إلى كشميين بضم الكاف
وسكون الشين المعجمة وكسر الميم ثم ياء ساكنة فهاء مفتوحة — قرية بمرور ، توفي يوم
عرفة سنة ٣٨٩ هـ .

لا تكون من الدنيا ، إذ حكم النكاح النيب ، أو لتكون مشعة بالمتصلات من الدنيا كما يشعر ذكر الدنيا بالمتصلات ، أو لما هو أعم ، أولأن الحديث ورد على سبب أقوال .
وأشار إلى الأخيرين ابن دقيق العيد ، وهو ما رواه سعيد بن منصور في سننه بسند على شرطهما ، عن ابن مسعود قال :

ومن هاجر ينتفى شيئاً فأنما له ذلك الشيء ؛ هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها : أم قيس ، فكان يقال : مهاجر أم قيس .

فائدة : أفاد الحديث : أن قيمة كل عمل قصده .

وأن جزاءه على قدره .

وأن من كان لله كان الله له .

ومن كان في الله تلفه كان على الله خلفه .

ومن توجه لسواه وقع على الخيبة والعدم ؛ بدليل الإشارة المبعدة في ذكر الدنيا ، والتكرار المؤذن بالاعتبار في ذكر الله ورسوله ، فافهم .

٢— حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال : أخبرنا مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : أن الحارث بن هشام رضي الله عنه سأل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، كيف يأتيك

٢ — حديث عائشة أن الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يأتيك الوحي ؟ إلى آخره

ظاهره أن عائشة حضرت القصة ، وعلى ذلك أصحاب الأطراف ، وفي مسند أحمد وغيره عن عائشة عن الحارث بن هشام ، قال : سألت : فهو مرسل صحابي وحكمه الوصل .
نعم ، في هذه الرواية عامر بن صالح وهو ضعيف ، لكن له متابع عند ابن منده .
والحارث بن هشام شقيق أبي جهل ، أسلم يوم الفتح ، فسؤاله إن كان قبل الإسلام فلتبين الحق وتعريفه ^(١) ، وإن كان بعده فلاستفادة العلم بأصل هذا الخبر حتى تطمئن له النفس ، وتطلع على ما لم تعرف ، ويكون لها حجة على الجاحد والمعاقد .
قال الاسماعيلي : وإنما يناسب هذا الحديث : كيف يأتي الوحي ، وهو خلاف الترجمة ؟

وجوابه : أن الكيف له مدخل في البداية .

وعلى رواية الواو ، فالبدو : الظهور والكيفية مقصودة فيه .
وأيضاً فقوله : كما أوحينا ^(٢) . . . الآية ، معروض بالتشبيه بالكيف ، فالحديث موافق بكل وجه ، والله أعلم .

(١) الآية : وتعرفه ، وعلى ذلك فهو من تحمل الكافر في كفره . مارواه بعد إسلامه ، بولا مانع منه ، إذا الإسلام شرط في قبول الرواية لا في صحة السماع .

(٢) والآية : (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وإنا أنزلنا زبوراً) . . النساء : ١٦٣

الْوَحْيُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَخْيَانًا يَأْتِينِي مِنْ ثَلِثِ صَلَاطَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَى فَيْفَصَمٍ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ ، وَأَخْيَانًا يَتَمَثَّلُ

وقوله : «أَخْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ» وهو بالنصب — نعت لمصدر محذوف ، أى إتيانًا مِثْلَ ؛ وقد يكون على نزع الخافض ، لرواية مسلم : فى مِثْلَ .

«صلصلة — أى صوت — ، «الجرس» — أى الجلبجل — والصلصلة — بمهملتين بينهما لام وبمدها لام — أصلها صوت وقوع الحديد بعضه على بعض ، ثم أطلق على كل صوت له طنين ، وقيل : صوت متدارك لا يفهم بأول وهلة .
والجرس — بفتح الجيم والراء ثم للمهملة : — وهل ذلك صوت الملك بالوحي ونحوه ، أو صوت خفق أجنحته ؟ قولان .

وقوله : وهو أشده على : أى لقوته ، إذ يأتى بوجه قاهر فيغيبه عن إحساسه ، ويشغله به على وجه الاصطلاح^(١) له ، قيل : وإنما يأتى كذلك إذا كان الوحي بوعيد أو تهديد .

وقوله : فيفصم عني — بفتح المثناة التحيّة ، وسكون الفاء وكسر الصاد المهملة .
وروى بضم أوله من الرباعى ومع فتح الصاد على البناء للمفعول — وأصل الفصم القطع بلا إبانة ، أشار به لأن الملك فارقه ليعود ، وبالقاف : الإهلاك ، والفرق بينهما بقاء العلاقة وزوالها .

ومعنى وعيت : فهمت وحفظت ، وهو بفتح أوله ، ويقال فى المال والمتاع : أو عيت^(٢) .

(١) أى الاستئصال .

(٢) فى مختار الصحاح : الرعاء واحد الأوعية ، وأوعى الزاد والمتاع : جعله فى الرعاء .

ووعى الحديث يعيه وعيا : حفظه .

لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيُكَلِّمَنِي فَأَعِى مَا يَقُولُ ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا :

وقوله : أحياناً يتمثل لى الملك رجلا فيكلمنى ، للبيهقى فيعلمنى ؛ زاد أبو عوانة فى صحبحة : وهو أهونه على .

وروى ابن سعد من طريق أبى سلمة الماجشون أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول :

كان الوحي يأتينى على نحوين ؛ يأتينى به جبريل فيلقيه على كما يلقى الرجل على الرجل ، وذلك يتفلى منى ، ويأتينى به فى مثل صلصلة الجرس حتى يخالط قلبى ، فذلك الذى لا يتفلى منى .

قلت لا يلزم من تفلته انفلاته ، بل لا يصح هنا لامتناع السهو عما أمر بتبليغه قبل تبليغه ، ولا عما أمر بدوامه بعد تبليغه ، فاعرف ذلك .

فائدة : قال المتكلمون :

الملائكة أجسام علوية لطيفة تتشكل أى شكل أرادت .

وقال إمام الحرمين : تمثل جبريل معناه : أن الله أفنى الزائد من خلقه وأزاله عنه ثم يعيده إليه .

وجزم ابن عبد السلام بالإزالة دون الفناء .

وقال البلقينى :

يجوز أن يكون أى بشكله الأضلى من غير فناء ولا إزالة إلا أنه انضم فصار على قدر هيئة الرجل ، وإذا ترك ذلك عاد إلى هيأته : ومثال ذلك القطن إذا جمع بعد أن كان منتفشاً فإنه بالنفس تحصل له صورة كبيرة وذاته لم تتغير ، والحق ^(١) . تمثل الملك رجلا

(١) الأولى : والحق أن تمثل .

وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيَ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَنْصُمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينَهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا .

ليس معناه أن ذاته انقلبت رجلاً ، بل معناه : أنه ظهر بتلك الصورة تأنيساً لمن يخاطبه .

والظاهر أيضاً أن القدر الزائد لا يزول ولا يفنى بل يخفى على الراى فقط .

قلت : والسلامة في ذلك بعدم الخوض فيه ، إلا أن يقوم بحث في النفس فيرجع لمثل هذا وإلا فليس بواجب الاعتقاد من حيث تفصيله ، والله أعلم .

قالت عائشة : ولقد رأيتُه ينزل عليه — بفتح التحتية وكسر الزاى ، وبالضم مع الفتح والتخفيف — والنون ساكنة فيهما .

وإن جبينه ليتفصد عرقاً : جبينه : زوايا جبهته ، ويتفصد — بالفاء والمهملة — يندفع بالعرق فيسيل بالفصادة^(١) .

ولابن طاهر بالقاف ، وهو تصحيف ، وردده عليه المؤتمن الساجى^(٢) ، وحكاه العسكرى في التصحيف عن بعض شيوخه وقال : إن ثبت فهو من قولهم تقصد الشيء إذا تكسر وتقطع ، ولا يخفى بعده .

وللبهقي في الدلائل : وإن كان ليوحى إليه وهو على ناقته فيفضر بحوانبها من ثقل ما يوحى إليه .

(٢) الفصد : قطع العرق لاسالة الدم ، شبه جبينه يندفع العرق منه بالعرق يندفع الدم منه بالفصادة مبالغة في كثرة العرق .

(٣) هو المؤتمن بن أحمد بن علي بن الحسين الساجى محدث بغداد الحافظ الحجة أبو نصر ولد سنة ٤٥٠ هـ ، ومات سنة ٥٠٧ هـ .

٣— حدثنا يحيى بن بكير ، قال حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ : أَوَّلُ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ .

٣— حديث : أول ما بدأ به الوحي الرؤيا الصالحة :

روته عائشة رضي الله عنها ، وإنما عرفته بأخباره لها وفائدة الإخبار تعريف أصل الخبر لتطمئن النفس إليه ، وترتاح من التشوف ^(١) عند العلم به ، ولما فيه من فوائد الآداب ونحوها ، والله أعلم .

وإنما قالت من الوحي ولم تقل من دلائل النبوة ، لظهور الدلائل قبل ذلك : كسلام الحجر عليه ^(٢) ، وظهور البركة في متناوله ، وغير ذلك من الخوارق .

وإنما كانت الرؤيا من الوحي بواسطة لأنها إلقاء الملك — لكن لعدم ضبط الرأى لم يعتمد عليها إلا بدليل خارج ، وعصمة الأنبياء مانعة من الأضغاث ، فلذلك كانت في حقهم معتمدة — وإنما فوِّح بما لاح — بدأ بذلك ليكون إيناساً له بما يأتيه من عظيم الأمر الذي لا يكاد يطيقه البشر ليتأنس بتلقى الخوارق في باب الإخبار ، لأن رتبة للنام بين البيان والعيان خارجة عن الاعتیاد ، داخلة في أول مراتب الخوارق . فلا يصح إيهالها لأنها من جنس الحق . ولا إعمالها مجردة عن الدليل الرافع للإشكال ، فلا إشكال في حق الأنبياء عليهم السلام ، فافهم .

(وقولها في النوم) أخرجت به الرؤية العينية في اليقظة ، لاحتمال أن يفهم إطلاقها مجازاً ، فهو رفع للمجاز المجوز ، والله أعلم .

(١) أى التطلع .

(٢) روى مسلم بسنده عن جابر بن سمرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث ، إني لأعرفه الآن ، ورواه أبو داود الطيالسي بنحوه .

فَكَانَ لَا يَرَىٰ رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِنْهُ فَلَقَ الصُّبْحِ ، ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ ،
وَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ - وَهُوَ التَّعَبُّدُ - اللَّيَالِيَ ذَوَاتِ

وفلق الصبح — بفتح اللام — ضوؤه ، وحكى الزمخشري في تسكينها ، وإنما شبهته
به لسرعة ظهوره في ظلمة الليل ، ثم إذهابه لها جملة حتى لا يبقى لها وجود معه ، بل يدرك
وجوده الأعلى بما يدركه من حر الشمس ^(١) ، كذلك النبوة ^(٢) ظهرت للعارفين أولاً
ثم لمن بعدهم إلى أن لم يبق لأحد في إنكارها إلا العناد ، فافهم .

ثم حبب إليه الخلاء : فكان مقصوداً به لا مقصوداً له ، وذلك لقوة الوارد عليه ،
وذلك ليحصل له الخلو عن الشواغل بوجود الخلو ، حتى يستمد لقبول الخلق في اليقظة
بشبه النوم في الفراغ ، وهو الاصطلام وانجماع الفكر لما يراد منه حسباً اقتضته
الحكمة الإلهية .

« فكان يخلو بغار حراء » .

الغار : النقب في الجبل .

وحراء : جبل على ثلاثة أميال من مكة لناحية المشرق في جهة الجنوب من الوادي ،
والأفصح فيه كسر المهملة ، وتفتح ، ويمد ويقصر ، ويذكر ويؤنث كقباء ، ويصرف
على الأول لا على الثاني . وفي رواية ص ^(٣) بذلك وفتح الحاء والقصر .

وحكمة اختيار هذا الجبل بعده عن الناس ، وقربه من الأهل ، وجمعه بين مشاهدة

(١) قال ابن حجر : وخص بالتنبيه لظهوره الواضح الذي لا شك فيه .

(٢) أى النبوة وصف من النبأ أى الخبر المفيد لما له شأن مهم أو بمعنى الفاعل أى المنبئ .

أو المفعول أى المنبأ عن الله .

(٣) أى الأصلي .

الْعَدَدِ قَبْلُ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ ، وَيَنْزَوْدُ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ

الكعبة وجمع الفكرة ، وامتناع الواصل إليه إلا لضرورة لصعوبة مصعبه ، ونحو ذلك ^(١) .

« يتحنث فيه » بمثلثة أخرى ، أى يتنق الحنث عن نفسه كالتأثم والتخوف وإلقاء الإثم والخوف ^(٢) على النفس ، قال الخداجي :

وليس في الكلام تفعل بمعنى إلقاء الشيء عن نفسه إلا هذه الثلاثة ، والباقي بمعنى « تكسب » اه زاد غيره وتخرج وتنجس : إذا فعل ما يخرج به عن الحرج والتنجس .
وفي سيرة ابن هشام : فيتحنف — بالفاء — وفسر به أيضاً : أى تتبع الخنيفة ملة إبراهيم ، ولأن الثاء تبدل من الفاء كالثوم والفوم ، والله أعلم .

وقوله وهو التعبّد : تفسير من ابن شهاب ، فهو إدراج في الحديث ^(٣) .

وأشارت بقولها الليالي ذوات العدد : إلى القلة .

وفي مسلم : جاور بحراء شهراً ^(٤) ، وعليه عمل مشايخ الصوفية في خلوة المريّد تأسيّاً ، وإن كان الفتح غير مكتسب ، فانظر كلامهم في ذلك ^(٥) .

ومعنى ينزع إلى أهله : يرجع إليهم .

(١) أى أنه لم يكن له اختيار في هذه الخلوة وإنما كان مدفوعاً إليها بقوة لا تقهر ، وكذلك الأمر في المكان ، وعلى ذلك فلم يتكلف الخلوة في هذا المكان ، والاقتداء به في ذلك يكون بدخول الخلوة عند وجود الباعث الصحيح على ذلك .

(٢) ويطلق التحنث على إتيان الحنث وعلى تجنبه والمراد الثاني ؛ فالأولى : عن النفس لا على .

(٣) الإدراج أن يذكر الراوى مع كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، كلاماً لنفسه أو لغيره ، فيرويه من بعده متصلاً فيتوهم أنه من الحديث .

(٤) وهذا الشهر كان رمضان فيما رواه ابن إسحاق ، فقولها في الحديث : الليالي ذوات العدد يراد به رمضان .

(٥) في عوارف المعارف بحث عن الخلوة ، وكذا في غيره من كتب التصوف .

فَيَزَوِّدُ لِمِثْلِهَا ، حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ حَرَاءٍ ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ :
أَقْرَأْ . قَالَ : مَا أَنَا بِقَارِئٍ ، قَالَ : فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ

ويتزود لذلك : لأنه أجمع للفكر ، وأهناً للنفس . وفي الحديث : « أن النفس إذا كان معها قوتها اطمأنت » ، واعتباراً بحكم سنة الله في ضعف البشرية ، وفي ذلك عبودية إظهار الافتقار ، فافهم .

وقولها : جاءه الحق — أي الوحي الذي ينتقى به كل باطل — أو مالا يمكن معه الشك في أمره لغيره ، إذ لا يصح شك في نفسه ، أو ظهور دينه الذي يتزايد حتى لا يبقى معه شك إلا ذهب به .

« بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه » ^(١) .

« وقل جاء الحق وزهق الباطل » ^(٢) .

« هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » ^(٣) . إلى غير ذلك .

وإنما فاجأه الملك بقوله : « أقرأ » ليجمع بين عبادة القرآن وعبودية ^(٤) الامتثال ، مع الإناس بالأمر قبل المفاجأة بالمأمور .

وقوله : « ما أنا بقارئ » ^(٥) : امتناع توقف ، وجهه ابن أبي جمره ، ويحتمل الإخبار عن

كونه أمياً ، أو الاستفهام ^(٦) ، وهو مرجوح .

(١) الأنبياء : ١٨ .

(٢) الإسراء : ٨١ .

(٣) الفتح : ٢٨ .

(٤) قال أبو علي الدقاق : العبادة للعوام من المؤمنين ، والعبودية للخواص . انظر الرسالة القشيرية في باب العبودية .

(٥) ما أنا بقارئ : ما نافية إذ لو كانت استفهامية لم يصلح دخول الباء وحكي جوازه عن الاختفش وهو شاذ . والباء زائدة لتأكيد النفي . . أي ما أحسن القراءة .

(٦) وقد ورد ما يؤيد أن ما استفهامية — وإن شذ دخول الباء عليها — ففي

ثُمَّ أَرْسَلَنِي ، فَقَالَ : أَقْرَأْ . قُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِيءٍ ، فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : أَقْرَأْ . فَقُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِيءٍ . فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّلَاثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ،

وقوله : « غَطَّنِي — بمعجمة فطاء مهملة ^(١) — في المواضع كلها ، وللطبراني بالثناة ^(٢) الفوقية أى ضمنى وعصرنى فيهما .

وفي مسند الطيالسي : فَأَخَذَ بِحُلْقِي .

وفائدته : جمع الحس لينجمع له الباطن فيتهيأ لقبول ما يليق من غير اشتغال بشئ .
وليتصل سره بسره ، كضنه عليه السلام ابن عباس رضى الله عنه مع قوله :

« اللهم فقهه في الدين ، وعلمه التأويل » ^(٣) .

وأيضاً فالغظ تأديب الأحاب ، والتثليث ^(٤) للاستكمال في الجمع والإلقاء .
والله أعلم .

وقوله : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ » أى لا يحولك وقوتك ، فهى تفرقة في عين الجمع ^(٥)

== رواية عن عروة أنه قال : وكيف أقرأ ،؟ وعند ابن اسحاق من رواية عبيد بن عمير : « ماذا أقرأ ، ؟ .. ولانى شامة رأى يجمع بين الروايات ، وهو أن قول الرسول صلى الله عليه وسلم : ما أنا بقارىء أولاً على الامتناع ، وثانياً على الاخبار بالنفى المحض ، وثالثاً على الاستفهام : أى كيف أقرأ . وهو رأى وجيه ..

(١) الغظ : حبس النفس . ومنه غظه في الماء ..

(٢) أى بالثناة .

(٣) أصله في البخارى . ورواه أحمد وابن حبان والطبراني وابن سعد والبغوى في

معجم الصحابة .

(٤) أى تكرير الغظ ثلاث مرات وعلل السبيل ذلك بأنه إشارة إلى شدة مالتى وأصحابه

من حصار قریش بالشعب وشدة مالتى في لإجلاته وأصحابه عن مكة ثم كان الفرج ..

(٥) التفرقة : ما يكون كسباً للعبد من إقامة العبودية وما يليق بأحوال البشرية ==

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَاقٍ ، أَقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ

والتفرقة مع الجمع أقوى مقاماً من الجمع مع التفرقة .

- وذكر ابن اسحاق أنه عليه السلام وقع له قبل ذلك في المنام ، نظير ما جرى له في اليقظة من الغط . والأمر بالقراءة^(١) .

قلت : وذلك أبلغ في الإيناس .

وذكر بعضهم : أن هذا من خصائصه عليه السلام ، إذ لم يذكر عن أحد قبله من الأنبياء .

قلت : قد يرد بقول ورقة : هذا الناموس الذي نزل على موسى .

وإنما بالغ له في الغط إلى حد بلغ منه الجهد — بالفتح^(٢) والنصب والرفع — أى الطاقة ، ليتحقق بالشئ^(٣) أمد ما عرفه بالضرورة من أنه ملك : إذ أن الشيطان إنما يأتي بالتخيل والوسوسة والوس ، لا بأمر ظاهر يعرفه المعامل به ، وهو على وجه القهر والاستيلاء . والله أعلم .

== بما يشهده الله للعبد من طاعاته ومخالفاته . والجمع ما يكون من قبل الله سبحانه ، من إبداء معان وإسداء لطف وإحسان بما يشهده الله سبحانه للعبد من أفعاله سبحانه والتفرقة مع الجمع هنا قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم في إطار من رعاية الله وعلى أساس من عنايته باسم ربه . فالجمع هنا أساس التفرقة . وإيدت التفرقة أساس الجمع . ولولا الأمر بالقراءة وتمكين الله له منها ما قرأ .

(١) وعلى ذلك فتعبده في الغار كان تنفيذاً لما يراه من توجيهات في المنام . يشير إلى ذلك أول الحديث حيث عدت الرؤيا وحيا سبق الخلوة بالغار ومهد للقاء الملك .

(٢) أى فتح الجيم .

(٣) أى ليظهر في الواقع حقيقة أنه ملك حيث أجهدته ولم يحصل منه إبداء .

ومجرد مس الجنى كاف في حصول الإبداء ..

صلى الله عليه وسلم يَرْجِفُ فُؤَادُهُ ، فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ رَضِيَ
اللهُ عَنْهَا ، فَقَالَ : زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي ، فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوَغُ ،
فَقَالَ لِحَدِيجَةَ - وَأَخْبَرَهَا الْخَبَرَ - : لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي . فَقَالَتْ :

« فرجع بها » أى بالآيات إلى أهله .

« يرجف » — بضم الجيم : يخفق ويضطرب .

« فزاده » : أى قلبه لعظمة ما أصابه من شدة الغط ، وقوة الوارد ، وكبير

الملاقاة ، ولو أن غيره ^(١) ما أطاق ذلك ولا احتمله ، لضعف البشرية .

ومعنى « زملوني » لفوني ، طلب ذلك ليسكن روعه بسكونه ، وذلك من طلب

المداواة بالمعتاد ، وفى الخبر : « تداوى كل نفس بما اعتادت » .

والرَّوْعُ يَفْتَحُ الرِّاءَ ^(٢) : الفزع .

« وأخبرها الخبر » أى الواقع من الملك والقراءة وغيرها اختصرته للعلم به .

« لقد خشيت » : أى خفت على نفسى .

قيل : من الموت لشدة ما رأى .

وقيل : من المرض .

وقيل : من العجز عن حمل أعياء النبوة .

وقيل : عدم الصبر عن قومه ^(٣) .

(١) أى حدث له ذلك .

(٢) وبضم الراء : القلب والعقل . ومنه التفت فى الروح

(٣) والاولى : عدم الصبر على قومه أى معالجتهم وما سيظهر منهم فى مواجهة الرسالة

من عناد .

خَدِيجَةُ : كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا ، إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ ، وَنَحْمِلُ

وقيل : أن يكذبوه .

وقيل : أن يقتلوه .

وقيل من التباس الأمر ، واختاره بن أبي جرة وعده من التثيت في التلقى ،
نوفيه نظر .

ع: (١) خشي عليها أن تذهب لنقل الوحي ورؤية الملك ، لا أنه خشي أن يكون من
الشیطان ، إذ لا يجوز عليه ذلك بعد أن جاءه الملك ، وتحقق رسالة ربه . إلا أن تكون
هذه الخشية عند ما رأى التبشير وسمع الصوت ، فانه يجوز حينئذ أن يكون خشي الشيطان ،
فما جاءه الملك وتحقق الرسالة زال الشك .

وذكر السهيلي عن الإسماعيلي : لا يمنع أن يكون خشي ذلك أول فجأة الملك قبل
حصول العلم الضروري به ، لأنه لا يحصل دفعة ، أنظر بقيقته (٢) .

قلت : ويحتمل أن يكون خشي على نفسه من الجميع ، أو من جله ، أو من بعضه
متمعداً والله أعلم .

وقولها : « ما يخزيك » — بالمعجمة ؛ والزاي (٣) والتحتية — من الخزي وهو
الوقوع في بلية أو في شدة تصحبها ذلة .

وعند « ذ » يفتح أوله والمهمل والزاي مضمومة والنون من الحزن .

(١) إشارة إلى أبي بكر بن العبي .

(٢) وبقيقته : وضرب مثلاً بالبيت من الشعر تسمع أوله فلا تدري أنظم هو أم نثر .
فإذا استمر الإنشاد علمت قطعاً أنه قصده الشعر ؛ كذلك لما استمر الوحي واقترنت
به القرائن المقتضية للعلم القطعي حصل العلم القطعي . . (الروض الآنف ج ٢ ص ٤٠٩)

(٣) أى المعجمة المضمومة والزاي المكسورة ثم اليا . الساكنة .

الْكَلِّ ، وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ .

وإنما جزمت ^(١) بذلك وحلفت عليه لما تحقق عندها من سنة الله فيمن كان من أهل الخير والإحسان والبر ، وقد جرب ، فإن من كانت فيه طبعاً لا يصيبه مكروه أبداً ، ومن تطبع بها لا يصيبه مكروه ما دام متلبساً بها .

والكل — بفتح الكاف وتشديد اللام — : الذى لا يستقل بالأمور ، ومنه قوله تعالى : « وهو كل على مولاه ... » ^(٢) الآية .

ص ^(٣) : التكلل من كل شىء فى المؤنة والجسم ، والكل : المصاب اليتم .

ع : وهو أيضاً الضعيف والمسافر الذى أصابه العيا .

ب : والمراد تحمله الإنفاق عليه .

وتكسب ^(٤) : يفتح أوله ، ورواية « ك » بضمه .

المعدوم : الذى لا يوجد عند الناس ، يوجد عندك فتعطيهم إياه ، أو تيسر عليهم به ، هذا على رواية الفتح .

وعلى رواية الضم : تعطى الناس ما هو عزيز معدوم .

(١) جزمها بذلك لأنها نفت خشيتها على نفسه نفياً مائلاً واستبعدتها استبعاداً قاطعاً بقولها كلا ، ثم حلفت بالله تأكيذاً لهذا النفي وذاك الاستبعاد . وسيأتى مثله فى وصف أبى بكر رضى الله عنه فى حديث الهجرة .

(٢) قال تعالى : « وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شىء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم » النحل : ٧٦ .

(٣) ص أى المصنف وهو البخارى .

(٤) الكسب : الاستفادة أى تستفيد بحسن تصرفك فى التجارة على رواية الفتح أو تفيد غيرك على رواية الضم .

وقال الخطابي : على هذه الرواية : الصواب المعدم بلا واو : أى تعالى القليل حتى يصير له كسب من كثرة عطائك .

ورد : بأنه لا يمتنع إطلاق المعدم على القليل ، لكونه كالمعدم الميت الذى يتصرف ^(١) .

قلت : فيه ذكاء خديجة وعلمها : وتأنيس من توقع مخوفاً ، أو حصل فى خوف نفذ كـ ^(٢) من الله السابقة له .

قلت : وقد تريد : أنك لا ترد محتاجاً ، بل من جاءك فى طلب معدم عنده أعطته إياه ، سواء كان قادراً على تحصيله من وجه آخر أم لا ، وقد كانت العرب تهادى بكسب المعدم ، لا سيما قریش ، وكان عليه السلام محروداً ^(٣) فى التجارة ، يصيبه ما لا يصيب غيره .

ح ^(٤) : هو ضعيف ، أو غلط ، إذ لا معنى هنا إلا أن يتجر ، بأن يكون المعنى تكسب التجرد به .

قلت : وقد يكون من باب الترغيب فى ذكر تحقيق المنة آخر كما كانت أولاً ، فكأنها استدلت بمنة الله عليه فى ذلك على إكمال فضله ، بأن لا يصيبه مكروه . فتأمل ذلك ^(٥) .

(١) الصحيح : لا يتصرف كما فى فتح البارى لأن الميت لا تصرف له

(٢) الأولى : بذكر الباء وإن كان المعنى مستقيماً على الفاء -

(٣) مقصوداً .

(٤) ح : إشارة إلى ابن حجر ، والكلام فى رواية تنكسب بفتح أوله . قال فى الفتح : وإنما يصح هذا المعنى إذا ضم إليه ما يليق به من أنه كان مع إلفاته للبال وجود به فى الوجوه التى ذكرت فى المكرمات .

(٥) أى ذكرته بنعمة الله عليه فى كسب التجارة ليست شرب رعاية الله وغير ذلك من الأمور .

فَانْطَلَقْتُ بِهِ خَدِيجَةً حَتَّى أَتَيْتُ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ بْنِ أَسَدٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى
ابْنَ عَمِّ خَدِيجَةَ - وَكَانَ أُمْرًا تَنْصَرَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ يَكْتُبُ

« وتقرى الضيف » أى تقوم له بحق الضيافة . إذ القرى : ما يقدم للضيف عند نزوله ، فأطلق على القيام به جملة ؛ وتأوه مفتوحة .

« ونوائب الحق » : ما ينوب أى ينزل مما ليس بباطل ، كعانة المكاتب ^(١) ، وإرصاد ^(٢) المزوج ، وقضاء دين المدين وإصلاح ذات البين ^(٣) ، وما يحتاج إليه من الأمور العامة والخاصة التى ليست بمنكرة شرعاً ولا عرفاً .

وقيل : هى كلمة جامعة لجميع ما تقدم .

وفى التفسير زيادة : وتصلق الحديث .

وفى رواية ابن هشام : وتؤدى الأمانة .

ورقة : بفتح واؤه ورائه وقافه ، بن نوفل ، بن أسد ، بن عبد العزى .

ابن عم خديجة ، مكتوب ^(٤) بالألف ، لأنه لم يقع بين علمين ، وينصب النون ، لأنه صفة لورقة : أو نحو ذلك ، لا صفة لعبد العزى .

فائدة : ذهبت به إيماناً له من الخجل والاضطراب بسبب إقدامه على من لا يعرفه بأمر مستغرب ، ووصفته بالعمى والكبر اعتذاراً عن رؤيته العينية التى لو وقعت لما احتاج إلى إخبار عن حاله ، إذ منظره عليه السلام منبى بالخبر .

وقولها « تنصر » بالنون : أى صار نصرانياً ، وحكى الزركشى بالوحدة من التبصرة .

(١) هو العبد يكاتب سيده على نفسه بشئ فإذا سعى وأداه عتق .

(٢) إعطاء وإعانة .

(٣) إصلاح الصلة بين المسلم وأخيه بالمودة وترك النزاع .

(٤) أى كلمة ابن .

الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ ضَمِيَ، فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ: يَا ابْنَ عَمِّ، أَسْمِعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ: يَا ابْنَ أَخِي، مَاذَا تَرَى؟ فَأَخْبَرَهُ

وقولها: «العبراني فيكتب بالعبرانية» في التفسير: العربي، فيكتب بالعربية؛ وقال النوى، وابن حجر: وكل صحيح، لأنه كان يعلمهما معاً من الكتاب واللسان؛ وبذلك صح له العلم.

وفي السير أن قريشا تجمعت في عيد عند صنم لها تعظمه فتناهى^(١) منهم أربعة:

ورقة بن نوفل، وابن عمه عثمان بن الحويرث، وزيد بن عمرو بن نفيل، وعبيد الله ابن جحش حليفه ابن أمية وأمه.

فقال بعضهم لبعض: تصادقوا وليكنتم بعضهم على بعض، فقالوا: أجل.

فقال بعضهم: والله لتعلموا أن قومكم ليسوا على شيء، ولقد أخطئوا دين أبيهم إبراهيم: ما حجر نطيف به لا يسمع ولا يبصر، ولا يضر ولا ينفع، قوموا التمسوا لأنفسكم، فانكم والله لستم على شيء، فتفرقوا في البلاد يلتسبون دين إبراهيم:

فأما ورقة فاستحکم في النصرانية، وسمع الكتب من أهلها وسمى^(٢) علما من أهل الكتاب.

وقولها: «يا ابن عم»، في مسلم: ياعم، قال ابن حجر: وهو وهم لأنه وإن صح أن تقوله توقيرا، فالقصة غير متعددة ومخرجها متحد، وهو ابن عمها حقيقة لأنها بنت خويلد بن أسد، وهو ابن نوفل بن أسد.

وإنما قالت: اسمع من ابن أخيك، توقيرا له عليه السلام، لأن العرب تقول

(١) أى امتنع من ذلك ونهى عنه غيره من أصحابه.

(٢) أى نقل من علم أهل الكتاب بعد أن تبحر فيه.

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ مَا رَأَى . فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ : هَذَا
النَّامُوسُ الَّذِي نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا لَيْتَنِي أَوْ كُنُ

للكبير أبا ، وللقرين أخا ، وللصغير ابنا ، فانها قصدت تكريمه ، قالت ^(١) له ، ابن أخ .

وقيل : اعتبرت بأصل النسب ، لأن والده عليه السلام يجتمع مع ورقة في قضي
ابن كلاب ، على تساوى العرب ^(٢) ، وهذا جواب قوله : يا ابن أخي ، فتأمله .

« الناموس » صاحب سر الخير ، وقيل : صاحب السر مطلقا .

والجاسوس : صاحب سر الشر .

وبالمهمله : صاحب خبر الخير وغيره .

والداسوس : المندخل على القوم لأى معنى كان . كذا . معناه .

أبو عبيد ^(٣) الهروى : الناموس : جبريل ، سمي به لأن الله خصه بالوحى .

ابن الأعرابي : هو صاحب سر الخير .

ابن دريد : هو صاحب سر الوحى .

الذى نزل الله : بالفتح والتشديد .

وعبد « ك » : أنزل بفتح أوله وثالثه .

(١) الأولى : فقالت واعلمنا : فإن قالت

(٢) فى فتح البارى : لأن والده عبد الله بن عبد المطالب ورقة فى عدد النسب إلى قصي
نابن كلاب الذى يجتمعان فيه سواء ، وهو أوضح .

(٣) أى قال أبو عبيد القاسم بن سلام الهروى ، وكثيراً ما يسير الشيخ زورق على
حذوف قال اختصاراً .

وفي التفسير بالبناء للمفعول .

« على موسى » عدل عن عيسى إليه لما لقي من قومه من شديد الأذى ، مع اتساع أتباعه ، وانتصاب عدوه له ، وهلاكه دونه ، وجرى للملاحم^(١) على يديه ، ومعالجة قومه وكثرة أحكام كتابه ، والاتفاق عليه بين أهل الكتائبين ؛ ولأن عيسى أتى مصداقه ، ومبشرا بنبينا عليه السلام .

السبيل : إنما خص ورقة موسى ، لأنه يعتقد في عيسى ما يعتقد النصارى فلا يرون نزول جبريل عليه السلام^(٢) .

ب : يضعفه ما يأتي ؛ إلا أن يكون قال ذلك قبل إيمانه ثم آمن .

وعند الزبير بن بكار ، من رواية الزهري : هذا ناموسى عيسى ابن مريم عليه السلام^(٣) .

وفي الدلائل لأبي نعيم^(٤) بسند حسن إلى الزبير : أن خديجة أمت أولا ابن عمها ورقة فأخبرته الخبر ، فقال : لئن كنت أصدقني ليأتينه ناموسى عيسى^(٥) .

قال ابن حجر : « فكأنه قال ذلك عند إخبار خديجة له ، وقال ناموسى موسى عند إخباره صلى الله عليه وسلم تسليما ، وكل صحيح .

(١) أى الأحداث العظام .

(٢) أى نزول جبريل على عيسى عليه السلام .

(٣) وفي هذه الرواية عبد الله بن معاذ وهو ضعيف .

(٤) هو الإمام الحافظ الكبير المحدث أبو نعيم بن عبد الله بن أحمد الأصماني الصوفي

المولود سنة ٢٣٦ والمتوفى سنة ٤٣٠ له من التصانيف : معرفة الصحابة ، وحلية الأولياء ، والدلائل ، وتاريخ أصبهان .

(٥) صحة الرواية : لئن كنت صدقتني إنه ليأتيه ناموس عيسى الذى لا يعمله بنو إسرائيل أبناءهم

حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَوْخْرِجِيَّ
ثُمَّ ، قَالَ : نَعَمْ ، لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطَّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا عُودِيَّ ،

قلت : بل يكون إنما عدل عنه لموافقته لموسى في الكيف إذ لا يلزم أن
يكون الكيف واحداً وإن اتحدت الحقيقة فتأمل ذلك .

« ياليتني فيها ^(١) جذع » كذا لغير « ص » بالنصب ، وله بالرفع ، وقال ابن بري :
المشهور عند أهل اللغة والحديث السكون في العين .

الجذع بفتح الجيم والمعجمة : الصغير من البهائم ، ثم استعاره هنا للشباب .

وقوله : « أو » : هو بفتح الواو ، والمشهور تشديد الياء ، ويجوز فيها التخفيف .

ب : وقال السهيلي : لا يجوز لأنه اسم فاعل ، ثم تكلم في طريقه ^(٢) .

أخبره بمقتضى علمه بحكم منة الله في خلقه فاستفهمه لانساع عقله إذ الشريف في
مقتضى العقل تزيده الفضائل عزاً فيغبط به ، فكيف يخرج ؟

فأجابه بقوله : « لم يأت ^(٣) ... » إشارة لأن هذا على غير قياس العقل ، وإنما
يستفاد بالاستقراء والتجربة ؛

وفي السير : قال ورقة : ليكذبك ؟ فلم يقل صلى الله عليه وسلم تسليماً : شيئاً .

ثم قال : ليؤذنيك ؟ فلم يقل شيئاً .

(١) الضمير في فيها يعود إلى أيام النبوة ومدتها .

(٢) قال السهيلي : لا بد من تشديد الياء في خرج لأنه جمع ، والاصل مخرجوى فأدغمت
الواو في الياء ، وهو خبر ابتداء مقدم ، ولو كان المبتدأ إسماء ظاهراً لجاز تخفيف الياء
ويكون الاسم الظاهر فاعلاً لا مبتدأ كما تقول أضارب قومك .. فنفرد لأنك رفعت به فاعلاً .

(٣) وفي قول ورقة لم يأت الخ .. دليل على أن المجيب يقيم الدليل على ما يجيب
به إذا اقتضاه المقام .

وَإِنْ يُدْرِكْنِي يَوْمُكَ أَفْئُتُكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا ، ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةً أَنْ
تُؤْتَنِي وَفَرَّ الْوَخِيُّ .

ثم قال : ليخرجك ؟ فقال : أوخرجني هم ؟

قال السهيلي : تحركت نفسه عند الخروج من الوطن لاسيما حرم الله ، وبإيه اسماعيل .

والهمزة للانكار . قلت : إنما هي للإستفهام عن حقيقة الخبر ومدركه إذ يقتض
العقل خلافة ، وفي كلام السهيلي حروشة ^(١) لاتنبغي .

ثم قال : « وإن يدركني يومك » — يعني الذي تخرج فيه — حيا ، وك
في التفسير .

ب : ^(٢) لما كان ورقة سابقا واليوم متأخرا أسند الإدراك إليه ، لأن اللا-
مدرك للسابق لا العكس .

« أنصرك نصراً مؤزراً » — بالهمز وقد تسهل ، وتشديد الزاي والراء —
قوياً من الأزر ، وهي الشدة والقوة .

« عن ^(٣) » الرواية فيه بالهمز معنى بالغاً ، وجعله من الأزر وهو القوة . قال : و
تأزر النبات إذا اشتد ، ومنه :

« أشدد به أزرى » أي قوتى . وقيل : ظهرى .
وأنكر القزاز مؤزراً من الأزر ، أن يكون في اللغة .

(١) لغراء بالسوء والتهميم .

(٢) أي تعقيب .

(٣) أي العيني شارح البخاري .

وقال أبوشامة : يحتمل أن يكون من الإزار ، إشارة إلى تسميره لنصرته .

فائدة : اختلف في إيمان ورقة ، والصحيح أنه مؤمن . وفي الحديث : يبعث يوم القيامة أمة واحدة ^(١) .

ولغير البزار قال عليه السلام : رأيت القس - يعني ورقة - في الجنة وعليه ثياب الحرير ، لأنه آمن بي وصدقني ^(٢) .

وذكر السهيلي : أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم تسليماً :
« أشهد أنك نبي مرسل ، وأنت الذي بشر به عيسى ، وأنت ستؤمر بجهاد ، وإن يدركني ذلك : أجاهد معك » .

وذكر البزار : أن رجلاً سب ورقة ، فقال عليه السلام :
« أو ما علمت أني رأيت لورقة جنة أو جنتين ^(٣) ؟ » .

(١) كذا في الأصل ، والصحيح : وحده . وقد روى أبو يعلى هذا الحديث من قول الرسول صلى الله عليه وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل لآعن ورقة .

(٢) روى أحمد بسنده عن عائشة أن خديجة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ورقة بن نوفل فقال : قد رأيته فرأيت عليه ثياب بياض فأحسبه لو كان من أهل النار لم يكن عليه ثياب بياض . . قال ابن كثير : وهذا إسناد حسن لكن رواه الزهري وهشام عن عروة مرسل . . وقد أشار الحافظ العراقي إلى ما ذهب إليه جمع من إمام عرفة استناداً إلى هذه الأحاديث ثم قال : والظاهر أنه لم يكن متمسكاً بالمبدل من النصرانية بل بالصحيح منها الذي هو الحق ، اهـ

(٣) ورواه الحاكم أيضاً في أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وقال : صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي ، ورواه ابن عساكر ، قال ابن كثير في البداية : وهذا إسناد جيد وروى مرسل وهو أشبه .

.

ومعنى ينشب - بفتح أوله بالمعجمة قبلها نون ساكنة - يلبث^(١).
وفتر الوحي^(٢) : «في المدة التي مات فيها وبعدها إلى انقضاء ثلاثة سنين» رواه
أحمد في تاريخه عن الشعبي ، وجزم به ابن إسحاق .

(١) وأصل النشوب التعلق ، أى لم يتعلق بشيء من الأمور حتى مات .
وهذا باعتبار علم الراوى حيث لم يحفظ لورقة ذكر بعد ذلك ، لما رواه ابن اسحق
من أنه كان يمر على بلال وهو يعذب فيتأثر لذلك ويعلن إعجابه به وبثباته على الإيمان .
(٢) والمراد بفترة الوحي تأخر نزول القرآن عليه ما بين دأقرأ ، إلى د يأي .
المدثر ، لعدم مجيء جبريل إليه .

٤- قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَنَّ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ - وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ قَتَرَةَ الْوَحْيِ - فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ : يَتَنَا أَنَا أَمَشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَرَفَعْتُ بَصَرِي ، فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِجَابٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَرُعِبْتُ مِنْهُ ، فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ : زَمِّلُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، هُمْ فَأَنْذِرْ - إِلَى قَوْلِهِ - وَالرُّجُزَ فَاهْجُرْ فَحَمِي الْوَحْيِ وَتَتَابَعَ .

٤ - وكُرسِي بضم الكاف أشهر من كُرسِيه. ورعب : بضم الراء وكسر العين .

ص : بالفتح وضم العين .

«زملوني» مكرر ، في رواية كريمة مفرد ، وفي التفسير : «ذروني» فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» . كناه بالحالة ليعطيه بالإيناس ؛ والتدثر ، والتزامل ، بمعنى واحد ، وهل تَزَمَلَهُ وتَدَثَّرَهُ لشدة مالمق من الوحي والغَطِّ ، أَوْفَرَقَا ^(١) من جبريل حتى أنس ؟ وأمره بالإندار دون التبشير : لأنه من خواص النبوة ، ولأن الحق يأتي بالسطوة ، ولأن البشارة فرع الإيمان ، ولا مؤمن إذ ذاك .

وأمر بتطهير ثيابه فما بعده : ليكون فعله عن إثمارة ، وإلا فالكل شأنه قبل الأمر صلوات الله وسلامه عليه .

وقولها : «فحمي الوحي» أي صار في ظهورها ^(٢) كالشمس إذا حميت ظاهرة لكل أحد حتى الأعمى متابعة النور بلا انقطاع ، وهذا من تمام التمثيل بخلق الصبح .

(١) فرقاً : خوفاً .

(٢) الأولى في ظهوره ، أو صارت : أي النبوة بالنسبة إليه .

تَابِعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ ، وَأَبُو صَالِحٍ ، وَتَابِعَهُ هِلَالُ بْنُ رَدَّادٍ ، عَنْ
الزُّهْرِيِّ . وَقَالَ يُونُسُ وَمَعْمَرٌ : بِوَادِرِهِ .

وتتابع - بمثنائين بعدهما باء قبلها ألف - أى تبع بعضه بعضاً ، وعند «ك» مع
أبى الوقت : وتواتر مكان تتابع ، أى جاء بعضه إثر بعض بلا مهلة .
وقال يونس ، ومعمر : «بوادره» يعنى ترجف بوادره ، مكان يرجف فؤاده ؛
والبوادر جمع بادرة وهى اللحمة التى بين المنكب والعنق ، تضطرب عند فزع الإنسان .
والمتابعة : ^(١) الرواية عن شيخه مثله . اهـ

* * *

(١) المتابعة هى أن يوافق راو راوياً آخر فى رواية حديث ، فإن شاركه فى السند من
شيخه إلى آخر السند مع موافقته له فى لفظ الحديث فهى المتابعة التامة ، وإن شاركه فىمن
بعد شيخه فهى الناقصة ، وإذا وافقت رواية رواية فى المعنى دون اللفظ فهى الشاهد .
وإن لم يكن متابع ولا شاهد فهو الفرد الغريب .

٥ — حدثنا موسى بن إسماعيل ، قال : حدثنا أبو عوانة ، قال : حدثنا موسى ابن أبي عائشة ، قال : حدثنا سعيد بن جبير ، عن ابن عباس - في قوله تعالى : لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ - قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً ، وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ - فقال

٥ — حديث : « كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً » :

العلاج محاولة الشيء بمشقة ، وشدته عليه - صلى الله عليه وسلم تسليماً - لقوة الوارد ، وسريان الخطاب في وجوده ، حتى يفنى عن إحساس العادية ^(١) مع كونه مطلوباً ^(٢) بالتحصيل .

وكان مما يقع له في المعالجة ، أو مما يعالج به أنه يحرك شفتيه .

وقال الكرماني : « معناه أن العلاج كان ناشئاً من تحريك الشفتين ^(٣) » .

قال ابن حجر : « وفيه نظر ، لأن الشدة حاصلة ^(٤) قبل التحريك ؛ ولأنه في التفسير بهذا اللفظ مجرداً عن العلاج » .

وقال ثابت السرقسطي : معناه كان كثيراً ما يفعل ذلك ، كقوله في حديث الرؤيا : « وَكَانَ مِمَّا يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ : مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا ^(٥) » .

(١) لعلها العادي .

(٢) أى مطالباً .

(٣) أى مبدأ العلاج منه ، أو ما موصولة أطلقت على من يعقل مجازاً .

(٤) في الأصل : خالصة وهو خطأ والصواب كما ذكرناه كما في فتح الباري .

(٥) رواه البخاري في التعبير ، وثابت السرقسطي هو أبو القاسم ثابت بن حزم بن

عبد الرحمن السرقسطي ، عالم متفنن بصير بالجديد والنحو واللغة والشعر والغريب ، وله مصنفات مفيدة منها كتاب الدلائل توفي سنة ٣١٣ أو سنة ٣١٤ .

ابن عباس : فَأَنَا أُحَرِّ كُهُمَا لَكُمْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحَرِّ كُهُمَا ،
وَقَالَ سَعِيدٌ ، أَنَا أُحَرِّ كُهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَرِّ كُهُمَا - فَحَرَّكَ
شَفْتَيْهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : لَا تُحَرِّكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ

وَقَوْلُ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

« كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَهُ نَمَّا نَحِبُ أَنْ نَصْلِيَ عَنْ يَمِينِهِ » .

وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ : « كَمَا كَانَ يُحَرِّكُهُمَا » إِشْعَارٌ بِأَنَّهُ لَمْ يَرِ ذَلِكَ مِنْهُ ، إِذْ لَمْ يَقُلْ رَأَيْتُ
لَأَنَّ سُورَةَ الْقِيَامَةِ مَكِّيَّةً بِاتِّفَاقٍ ، وَمَوْلِدُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَبْلَ الْهِجْرَةِ بِثَلَاثَةِ سِنِينَ .

وَلِنَزُولِ هَذِهِ الْآيَاتِ فِي بَدْءِ الْأَمْرِ أَذْخَلَهَا ^(١) فِي بَدْءِ الْوَحْيِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَقَوْلُ ابْنِ جَبْرِ : « كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ » صَحِيحٌ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ شَاهِدُهُ .

وَقَوْلُهُ : جَمَعَهُ لَكَ صَدْرُكَ : بِفَتْحِ أَوَّلِيهِ وَصَدْرُكَ فَاعِلٌ ^(٢) ، كَذَا لِلْأَكْثَرِ .

وَعِنْدَ ص : بِسُكُونِ الْمِيمِ وَضَمِّ الْعَيْنِ مُصَدَّرًا مُبْتَدَأً ، وَصَدْرُكَ خَبَرُهُ .

وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ : فِي صَدْرِكَ وَتَقْرَأُ .

فَوَائِدُ ثَلَاثَةٌ : أَوَّلُهَا أَنَّهُ حَرَّكَ شَفْتَيْهِ لِلِاسْتِعَانَةِ عَلَى التَّحْصِيلِ ، أَوْ لِلْمُبَالَغَةِ فِي التَّلْقِي

بِأَنَّ لَا يَبْقَى مِنْهُ عَضْوٌ إِلَّا اسْتَعْمَلَهُ فِيهِ ، وَعِبُودِيَّةٌ ^(٣) مِنْ بَابِ :

« وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » ^(٤) .

(١) أَيْ الْبَخَارِيُّ .

(٢) وَفِيهِ إِسْنَادُ الْجَمْعِ إِلَى الصَّدْرِ بِالْجَازِ مِثْلُ : أَنْبَتِ الرَّبِيعُ الزَّرْعَ .

(٣) أَيْ وَكَانَ يَتَعَبَّدُ بِهَذَا التَّحْرِيكِ مَسَارِعًا بِالتَّلَاوَةِ .

(٤) ظَهَرَتْ آيَةٌ : ٨٤ .

وَقُرْآنَهُ - قَالَ : جَعَّمَهُ لَهُ فِي صَدْرِكَ ، وَتَقْرَأُهُ - فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَأَتَّبِعْ
قُرْآنَهُ - قَالَ : فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ - ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ - ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا
أَنْ تَقْرَأَهُ - فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَنَا جِبْرِيلُ قَرَأَهُ
النَّبِيُّ ﷺ كَمَا قَرَأَهُ .

فيكون قوله : «لا تحرك من باب : «ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي»^(١)»

الاثنية : ذكر الشيخ أبو مدين^(٢) في شرح عقيدة الإمام الغزالي قولين ، في أنه
عليه السلام أنزل القرآن على قلبه أولاً ، وكان ممنوعاً من النطق به إلى إتيان جبريل
له في الواقع ، واستدل له بهذه الآية :

«لا تحرك به لسانك لتعجل به»^(٣) .

إذ لا يحرك لسانه عجلة بما لم يسبق له علمه .. ويرجح الآخر يقوله تعالى :

«وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة»^(٤) .

فانظر ذلك فإني لم أره لغيره .

الثالثة : علمه تعالى كيفية تلقى وحيه ، فكان أصلاً في تلقى الإلهام ، قال في الحكم :

(١) طه : ٢

(٢) هو أبو مدين شعيب بن الحسن التلمساني المغربي من كبار الشيوخ المربين قال
الشعراني : أجمعت المشايخ على تعظيمه وإجلاله وتأديبوا بين يديه ، وكان ظريفاً جميلاً متواضعاً
زاهداً ورعاً محققاً مشتتلاً على كرم الأخلاق ، توفي سنة ٥٩٠ هـ ودفن في جبانة العباد .

(٣) اقامة آية : ١٦ .

(٤) الآية ٣٢ من سورة الفرقان . ويستدل أيضاً بقوله تعالى : (إن علينا جمعه
وقرآنه . . الآية .

«الحقائق ترد في حال التجلي مجملة ، وبعد الوحي يكون البيان : «فاذا قرأناه فاتبع
قرآنه ، ثم إن علينا بيانه»^(١) انتهى .

* * *

(١) شرح الحكم للشيخ زورق (السابع عشر) تحقيق د عبد الحليم محمود ص ٣٤١ وفيه
وبعد الوحي بدلا من الوحي وهو الصواب .

٦ — حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ح وَحَدَّثَنَا
بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ وَمَعْمَرُ ، عَنْ
الزُّهْرِيِّ - نَحْوَهُ - قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ :
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ أَجْوَدَ النَّاسِ ، وَكَانَ أَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ

٦ — حَدِيثٌ «كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَجْوَدَ النَّاسِ» • • يَفْتَحُ الدَّالُ ، أَى أَسْمَاءُ ،
هَذِهِ صِفَتُهُ فِي عُمُومِ الْأَوْقَاتِ ، ثُمَّ هِيَ تَزِيدُ فِي الْأَوْقَاتِ الْمُبَارَكَةِ .
«وَكَانَ أَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ» بَرَفَعُ أَجْوَدَ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَ خَيْرٌ كَانَ ، وَهَذَا
اسْمُهُ ، وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ ظَرْفِيَّةٌ ^(١) ، أَى مَدَّةٌ كَرَنَهُ فِي رَمَضَانَ أَجْوَدَ مِنْهُ فِي غَيْرِهِ •

وَقَوْلُهُ : «حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ» فِيهِ أَنَّ لِقَاءَ أَهْلِ الْخَيْرِ يَزِيدُ أَهْلَ الْخَيْرِ خَيْرًا إِلَى
خَيْرِهِمْ ، وَإِنْ كَانَ الثَّانِي دُونَ الْأَوَّلِ ثُمَّ هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كِلَا الْحَالَيْنِ عَلَى كَمَالِهِ : عَبْدِيَّةٌ
وَوَصْفًا وَعَمَلًا ، وَإِنَّمَا اخْتَلَفَتْ الْمَظَاهِرُ لِاخْتِلَافِ النِّسْبَةِ •
وَإِنَّمَا يَدَارِسُهُ فِي رَمَضَانَ ^(٢) كُلَّ لَيْلَةٍ لِيَكُونَ إِعْلَامًا بِقُرْبِهِ مِنَ الْوَحْيِ ، وَاتَّبَعَتْ

(١) وَعَلَى ذَلِكَ فَأَجْوَدُ اسْمٌ كَانَ ، مِثْلُ الْمَصْدَرِ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ وَخَرَهُ فِي رَمَضَانَ ،
وَالْتَقْدِيرُ : أَجْوَدُ أَكْوَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ أَمَّا إِذَا كَانَ «أَجْوَدُ»
مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ ، بِنِصْبِ أَجْوَدَ ، فَاسْمٌ كَانَ ضَمِيرُهُ يَعُودُ عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَأَجْوَدُ خَبَرُهَا ، وَالتَّقْدِيرُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَّةً كَوْنَهُ فِي رَمَضَانَ أَجْوَدَ
مِنْهُ فِي غَيْرِهِ وَبِذَلِكَ يَظْهَرُ مَا فِي كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ مِنْ تَدَاخُلِ .

(٢) وَاخْتِصَاصُ رَمَضَانَ بِذَلِكَ لِإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ ابْتِدَاءَ نَزُولِ الْقُرْآنِ كَانَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ .
لِأَنَّ نَزُولَهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا جَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ كَانَ فِي رَمَضَانَ فَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ : «فَكَانَ جَبْرِيلُ
يَتَعَاهَدُهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ فَيُعَارِضُهُ بِمَا نَزَلَ عَلَيْهِ مِنْ رَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ ، وَهَذَا هُوَ السَّبَبُ فِي إِيرَادِهِ
الْبُخَارِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي هَذَا الْبَابِ

يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ ، وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ ،
فَلَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ .

من احتمال نسخ ونحوه ، وليكون أسوة لأئمة في تعظيم كل ليلة من هذا الشهر واحترامه
والتعبد فيه ، وليجمع بين شرف العبادة وشرف التواضع صلى الله عليه وسلم تسليما .
ومراذه بالخير : المال .

وشبه جوده بالريح المرسلة من حيث الإسراع ، وعدم التوقف ، والاتصال ، وعموم
النفع يده كالنفع بالريح المرسلة في إثارة المطر والانتفاع به وذلك شأنه أبدا صلى الله
عليه وسلم تسليما^(١) .

* * *

(١) والجود في الشرع : إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وهو أهم من الصدقة .

٧ — حدثنا أبو اليمان الحَكَمُ بن نافع ، قال : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : قَالَ : أَخْبَرَنِي عُمَيْدُ اللَّهِ بن عبد الله بن عُتْبَةَ بن مَسْعُودٍ ، أَنَّ عبد الله بن عباسٍ أَخْبَرَهُ ، أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بن حَرْبٍ أَخْبَرَهُ ، أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ - وَكَانُوا تِجَارًا بِالشَّامِ - فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَادًّا فِيهَا أَبَا سَفْيَانَ وَكَفَّارَ قُرَيْشٍ ، فَأَتَوْهُ -

٧ — حديث هرقل : بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ، وقيل بسكون الراء وكسر القاف ، والأول أشهر ، ولقبه قيصر^(١) : سائر ملوك الروم .
والركب جمع راكب كصحبة وصاحب ، وهم أولوا الإبل العشرة فما فوقها .
وروى الحاكم في الإكمال : كانوا ثلاثين رجلاً ؛ وعند ابن أبي شيبة بسند مرسل وذكر منهم المغيرة بن شعبه .
وقوله : تجاراً - بضم أوله وتشديد جيمه ، وبكسر أوله مع التخفيف أيضاً - جمع تلجر .

ومعنى ماد : صالح فيها .
أبا سفيان - صخر بن حرب - وكفار قريش : بفتح راء كفار .
قريش : تصغير قرش أصله حيوان في البحر لقبوا به لشدة ، والله أعلم .
وكانت مدة المهادنة إلى عشر سنين من سنة ست ، وقيل : سنة أربعة من الهجرة ، فنقضوا ، فغزاهم سنة ثمان وفتح مكة .

(١) أى أن هرقل ، يطلق على كل من ملك الروم .

وَهُمْ يَأِيلِيَاءَ - فَدَعَاهُمْ فِي مَجْلِسِهِ - وَحَوْلَهُ عُظَمَاءُ الرُّومِ - ثُمَّ دَعَاهُمْ وَدَعَا
تَرْجَمَانَهُ فَقَالَ : أَأَيْكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا بِهَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ؟
فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ : فَقُلْتُ : أَنَا أَقْرَبُهُمْ نَسَبًا ، فَقَالَ : أَدْنُوهُ مِنِّي ، وَاقْرَبُوا
أَصْحَابَهُ فَاجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَتَرْجَمَانِهِ : قُلْ لَهُمْ إِنِّي سَأَلْتُ هَذَا
عَنْ هَذَا الرَّجُلِ ، فَإِنْ كَذَبَنِي فَكَذِّبُوهُ ، فَوَاللَّهِ لَوْ لَا الْحَيَاءُ مِنْ أَنْ

وإيلياء بكسر الهمزة وسكون التحتية ، وكسر اللام بعدها تحية مفتوحة تليها
ألف ممدودة .

وحكى البكرى فيها القصر ، فقليل معناه : بيت الله .

وحوله - بالنصب ^(١) - عظماء الروم .

ولابن السكن : فأدخلت عليه وعنده بطارقه والقيسون والرهبان .

«ودعا ترجمانه» بفتح الفوقية وضم الجيم ، قيل : معرب ، وقيل عربى ، وهو المفسر

لغة بأخرى ، ورواه «ص» بياء الجر ، ولغيره إسقاطها .

وإنما جعلوهم عند ظهره لئلا يستحيوا منه ^(٢) ، وصرح بذلك الواقدى فى روايته •

فان كذبنى : بالتخفيف نقل إلى الكذب .

قال : «فوالله» سقط قال من رواية أنى الوقت وكريمة فأشكل إعرابه ^(٣) ظاهره .

(١) ظرف مكان .

(٢) إذا قالوا بكذبه .

(٣) فتح البارى : سقط لفظ قال من رواية كريمة وأنى الوقت فأشكل ظاهره ،

وبإثباتها يزول الاشكال اهـ . وذلك لان حذفها يؤم أن ذلك من كلام هرقل .

يَأْتِرُوا عَلَى كَذِبٍ لَكَذَبْتُ عَنْهُ ثُمَّ كَانَ أَوَّلَ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ :
كَيْفَ نَسَبُهُ فِيكُمْ ؟ قُلْتُ : هُوَ فِينَا ذُو نَسَبٍ ، قَالَ : فَهَلْ قَالَ هَذَا
الْقَوْلَ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ ؟ قُلْتُ : لَا ، قَالَ : فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ
مَلِكٍ ؟ قُلْتُ : لَا ، قَالَ : فَأَشْرَافُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضُعَفَاؤُهُمْ ؟ فَقُلْتُ :

ومعنى ، يأتروا ينقلوا على كذبا ، لكذبت عليه .

وفى رواية ص عنه : أى عن الإخبار بحاله ، زاد ابن اسحاق : فوالله لو قد كذبت
ماردوا على ، ولكننى كنت أميراً ^(١) سيداً أتكرم عن الكذب إن أنا كذبت أن
يحفظوا ذلك عني ، ثم يتحدثوا به فلم أكذبه .

ثم كان أول : الرواية بالنصب على الخيرية ^(٢) ، ويجوز الرفع على الإسمية .
وإنما بدأ بالنسب لأنه أصلى فى جرى سنة الله .

وقوله : « ذو نسب » يعنى عظيم ، فالتنكير للتعظيم .

وفى رواية ابن اسحاق : قلت فى الذروة : أى أعلا ما يكون من النسب .
قبله : كذا للجميع وعند « ك ص » مثله .

من ملك ، « كذا لكريمة وأبى الوقت مع ص بمن الجارة » ، ولابن عساكر بفتح
من ، وملك فعل ماض ، ولغيرهم باسقاط من جارة أو غيرها .

وقوله : (أشرف الناس) يعنى أهل النخوة والتكبر ، وإلا فقد تبعه من أشرف
النسب كثير ، كالحلفاء الأربعة وغيرهم .

(١) فى سيرة ابن كثير وفتح البارى : امرأ

(٢) وبهذا حامت الرواية .

بَلَى ضَعُفَاءُ هُمْ . قَالَ : أَيْزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ ؟ قَالَتْ : بَلَى يَزِيدُونَ . قَالَ :
فَهَلْ يَزِيدُ أَحَدٌ مِنْهُمْ سَخْطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ؟ قُلْتُ : لَا ،
قَالَ : فَهَلْ كُنْتُمْ تَهْمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ ؟ قُلْتُ : لَا .
قَالَ : فَهَلْ يَغْدِرُ ؟ قُلْتُ : لَا وَنَحْنُ فِي مُدَّةٍ لَا نَدْرِي مَا هُوَ فَاعِلٌ فِيهَا ، قَالَ :
وَلَمْ تَمْنِكْنِي كَلِمَةً أُدْخِلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ ، قَالَ : فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ ؟
قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ ؟ قُلْتُ : الْحَرْبُ يَتَيْنَانَا
وَيَبِينُهُ سِجَالًا ، يَنَالُ مِنَّا وَنَنَالُ مِنْهُ . قَالَ : مَاذَا يَأْمُرُكُمْ ؟ قُلْتُ : يَقُولُ :

زاد ابن اسحاق : تبعه منا الضعفاء والمساكين والأموات ؛ فأما ذو الأنساب
والشرف فما تبعه منهم أحد ^(١) .

وقوله : سخطه لدينه : بضم السين وفتحها ^(٢) .
ودال يغدر مكسورة .

وقوله «غير» : هذه الكلمة بضم الراء لأنها صفة ؛ وفي رواية ابن اسحاق : فوالله
ما التفت إليها مني يعني قوله : ونحن منه في مدة إلى آخره .

سجال - بكسر أوله وتخفيف الجيم - نوب ودول ، من مساجلة اللو أى استقاؤة
يأخذ هذا من يد هذا بالخطاط وارتفاع ، فافهم .

(١) في سيرة ابن كثير عن ابن اسحاق : قال : فأخبرني عن أتباعه ، من هم ؟ — قلت :
الاحداث والضعفاء والمساكين ، فأما أشراهم وذوو الأنساب منهم فلا آه . وهذا محمول
على الأكثر الأغلب كما قال ابن حجر .

(٢) وأخرج بهذا من ارتد مكرها أو لغرض دينوى أو حظ نفسى وإلا فالساخط
على الدين لا يتكف عن التنفير منه ، والدعوة إلى تركه .

اعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَأَتْرَكُوا مَا يَقُولُ آبَاؤُكُمْ ،
وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ ، وَالْعِفَافِ ، وَالصَّلَاةِ .

فَقَالَ لِلتَّرْجُمَانِ : قُلْ لَهُ : سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فَذَكَرْتَ أَنَّهُ فِيكُمْ ذُو
نَسَبٍ ، فَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبٍ قَوِّمَهَا . وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ
أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ ؟ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا ، فَقُلْتُ : لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ
هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ لَقُلْتُ رَجُلٌ يَأْتِسَى بِقَوْلٍ قِيلَ قَبْلَهُ . وَسَأَلْتُكَ : هَلْ
كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ ؟ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا ، قُلْتُ : فَلَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ
مِنْ مَلِكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ أَبِيهِ ، وَسَأَلْتُكَ : هَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَهُ

فائدة : في قوله يأمرنا بالصلاة ، إنما كانت معلومة عندهم ، فهي مما تعبدت الأمم
به قبلنا ، وله شواهد (١) .

يأتس : كذا رواية «ك» ، ولغيره يتأسى بتقديم التاء على الهمزة ، ومعناه عليهما :
يقتدى .

(١) منها قوله تعالى على لسان سيدنا إبراهيم عليه السلام :

« رَبِّ اجْعَلْنِي مَقِمْ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ،

وقوله أيضاً : « رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ ، رَبَّنَا

لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ » .

وقوله عن إسماعيل عليه السلام : « وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ،

وقوله على لسان عيسى عليه السلام : « ... وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي

بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ،

بِالْكُذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَهُ ؟ فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا ، فَقَدْ أَعْرِفُ أَنَّهُ لَمْ
يَكُنْ لِيَذَرَ الْكُذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ ، وَسَأَلْتُكَ : أَشَرَفَ
النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ ؟ فَذَكَرْتُ : أَنَّ ضَعَفَاءَهُمْ اتَّبَعُوهُ ، وَهُمْ
أَتْبَاعُ الرُّسُلِ ، وَسَأَلْتُكَ : أَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ ؟ فَذَكَرْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ ،
وَكَذَلِكَ أَمْرُ الْإِيمَانِ حَتَّى يَتِمَّ ، وَسَأَلْتُكَ : أَيَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ
بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ؟ فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا ، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تَخَالُطُ بِشَاشَتَهُ
الْقُلُوبَ ، وَسَأَلْتُكَ : هَلْ يَغْدِرُ ؟ فَذَكَرْتُ : أَنَّ لَا ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ
لَا تَغْدِرُ . وَسَأَلْتُكَ : بِمَا يَأْمُرُكُمْ ؟ فَذَكَرْتُ أَنَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا
اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَبَيْنَهَا كُمْ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ ، وَيَأْمُرُكُمْ
بِالصَّلَاةِ ، وَالصَّدَقِ وَالْعَقَافِ . فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَسَيَمْلِكُ مَوْضِعَ
قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ ، لَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّهُ مِنْكُمْ ،

بشاشة القلوب : يفتح أوائله ونصب أواخره ^(١) ، أى انشراحها . وروى بالرفع ،
وزيادة هاء ، فالقلوب مفعول ، أى يخالطها بشاشة الإيمان ، وهو شرحها به .

وفى رواية ابن السكن ^(٢) زيادة : يزداد بها عجباً وفرحاً .

ولا بن اسحاق : وكذلك حلاوة الإيمان لا يدخل قلباً فيخرج ^(٣) منه .

(١) على المفعولية ، والقلوب مضاف إليه .

(٢) هو أبو على سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن البغدادي نزيل مصر ، ولد سنة

٢٩٤ وتوفى في المحرم سنة ٣٥٣ له كتاب الصحيح المنتقى ومعجم الصحابة وفيه هذه الزيادة .

(٣) فى سيرة ابن كثير وفتح البارى . وكذلك حلاوة الإيمان لا تدخل قلبه فيخرج منه

تَقُولُ أَنِّي أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصْتُ إِلَيْهِ لَنَجْشِمْتَ لِقَاءَهُ ، وَلَوْ كُنْتُ عَنْدهُ
لَنَسَلْتُ عَنْ قَدَمِهِ .

ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ - الَّذِي بَعَثَ بِهِ دَحِيَّةً إِلَى عَظِيمِ

لنَجشمت بفتح الفوقية والجيم ثم المعجمة ، أى تسكلفت الوصول إليه .
وفى مسلم : لأخبيت لقاءه .

وقوله : لنسلت عن قدميه ، مبالغة فى الإقرار بحق الخدمة

وفى رواية عبد الله بن شداد : لو علمت أنه هو لمشيت إليه ، حتى أقبل رأسه وأغسل
قدميه ، وهى تدل أنه بقى عليه بعض شك ، والصحيح أنه لم يؤمن ، إذ فى مسند أحمد أنه
كتب إلى النبی صلى الله عليه وسلم تسليما ، أنه مسلم ^(١) ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم تسليما : « كذب بل هو على نصرانيته »

فائدة : ذكر ^(٢) عشرة أسئلة يعجز عنها كبار العلماء ، وسحاسة العقلاء ، وأجلب
عنها بأعظم الأجوبة . فدل سؤاله على عظيم عقله ، وجوابه على غزارة علمه ، وتوقفه
على عدم توقيفه ، فالتوفيق من وراء العقل ، والعلم إنما هو منه الله ، ثم إجراؤها على
يديه : حجة للمؤمن ^(٣) ، وحجة على الكافر ، إذ الحسن ما شهدت به الأعداء .

فسبحان من عرفه الحق وطريقه ، وحرمه توقيفه

وقوله : ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما الذى بعث به مع دحية
بفتح الدال أشهر من كبرها ، وهو ابن خليفة الكلبي الذى كان يأتى جبريل فى

(١) وكان ذلك بتبوك .

(٢) أى هرقل .

(٣) أى حجة للمؤمن .

بُصْرَى ، فدفعه إلى هِرَقْل - فقراه ، فإذا فيه : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلٍ عَظِيمِ الرُّومِ . سَلَامٌ عَلَى مَنْ
اتَّبَعَ الْهُدَى ، أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَاةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمْتَ تَسَلَّمَ ،
يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرِيسِيِّينَ .

صورته الحسنة (١).

«إلى عظيم بصرى» بضم الموحدة والقصر ، مدينة بين المدينة ودمشق ، وعظيمها
الحارث بن أبي شمر الغساني ، وإنما قال له في الكتاب : عظيم الروم ولم يقل ملك الروم ؟
لثلاث يكون تقريراً للملكة .

وقوله : بدعاية (٢) ، في مسلم بدعاية الإسلام ، أى الكلمة الداعية إليه .

إثم الأريسيين : بالهمزة ، وقد تقلب همزته ياء كما في رواية ص ذ ، جمع أريس ،
قال ابن سيده (٣) : هو الأكار ، أى الفلاح عند ثعلب ، وعند كراع : الأويس (٤)

(١) ودحية صحابي جليل أسلم قديماً ومات في خلافة معاوية .

(٢) بفتح الدال من الدعوة . وفي مسلم بكسر الدال أى بالكلمة الداعية إلى الإسلام .
وهي الشهادات . والباء بمعنى إلى .

(٣) هو علي بن اسماعيل الأندلسي عالم بالنحو واللغة والأشعار وأيام العرب ولد بمرسية
وتوفي بدانيه سنة ٤٥٧ هـ وله المحكم والمحيط الأعظم والا كبير .

(٤) في لسان العرب : وعدله بإيبل . والأصل عنده فيه : رئيس على فقيل من
الرياسة . قال الأزهري . كان أهل السواد ومن هو على دين كسرى أهل فلاحه وإثارة
للأرض . وكان أهل الروم أهل أثاث وصنعة . فكانوا يقولون للمجوسى : إريسى نسبوهم
إلى الأريسى وهو الأكار . وكانت العرب تسميهم الفلاحين . فأعطيهم النبي صلى الله عليه
وسلم أتهم وإن كانوا أهل كتاب فإن عليهم من الإثم إن لم يؤمنوا بنبوته مثل أثم المجوس .
وفلاحى السواد الذين لا كتاب لهم .

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ، وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ، وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ .

الأُمير . ولابن اسحاق : فإن عليك إثم الأكرارين .

زاد البرقاني بمعنى الحارثين . وفي رواية المدائني من طريق مرسله إثم الفلاحين .

قال الخطابي : إذ أن عليه إثم الضعفاء والأتباع إذ لم يسلموا تقليدا له .

وقال ابن السكن : الأريسيون اليهود والنصارى ، أراد أن عليك إثم من اتبعك في تماديك على الكفر منها .

وقيل : فرقة من النصارى أتباع عبدالله بن أريس الذي وحده عندما تفرقت النصارى .

وقيل العشارون ، أي المكاسون وأخرجه الطبراني في الكبير .

ابن حجر : فإن صح فالمراد المبالغة في الإثم كقوله في التي اعترفت بالزنا : « لقد تابيت توبة لو تابها صاحب مكس لقبلت »^(١) .

قلت : حذره من إثم المكس لعلمه بها في دينه لا سيما مع انضمامها للكفر ؛ ووجه المناسبة التعرف بغير حق مع الإقامة على الباطل والتخفيف في الدين ، وهل هي لفظة عربية ، أم لا ؟

قال الجوهري : لغة شامية ، وأنكر ابن فارس أن تكون عربية .

(١) المكس الجبابة ، والمالكس الذي يأخذها والحديث رواه مسلم (شرح النووي

قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ ، وَفَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ ، كَثُرَ
عِنْدَهُ الصَّخَبُ ، وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ ، وَأُخْرِجْنَا ، فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي حِينَ
أُخْرِجْنَا : لَقَدْ أَمَرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ ، إِنَّهُ يُخَافُهُ مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ ،

وسقطت الواو من قوله : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ، فِي رِوَايَةِ «ص ذ» ، وَلِغَيْرِهَا بِالْوَاوِ
عَطْفًا عَلَى قَوْلِهِ : أَدْعُوكَ ^(١) .

لَقَدْ أَمَرَ بِفَتْحِ الْأَلْفِ وَكَسْرِ الْمِيمِ : عَظُمَ .
أَمْرٌ ، أَيْ شَأْنٌ .

ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ : نَسَبُهُ إِلَيْهِ لِقَصْدِ الْغَطِّ ^(٢) عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الْقَسْحِ بِالْجِدِّ الْغَامِضِ وَلَا
غَمُوضٍ ، وَهَلْ هُوَ أَبُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ أَوْ جَدُّ وَهَبَ أَبُو أُمِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؟ أَوْ جَدُّ عَبْدِ
الْمُطَّلَبِ لِأُمِّهِ ؟ أَوْ رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةِ عَبْدِ الشَّعْرَى وَخَالَفَ قَرِيشًا فَنَسَبَ إِلَيْهِ لِمُخَالَفَتِهِ ^(٣) ؟
أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ وَعَلَى الْأَخِيرِ فَهَلْ لِلتَّعْظِيمِ أَوْ لِغَيْرِهِ ؟ قَوْلَانِ . وَعَلَى الْأَوَّلِ قِيلَ : اسْمُهُ الْحَارِثُ
ابْنُ عَبْدِ الْعِزَّى .

إِنَّهُ : عَلَى الِاسْتِثْنَاءِ لَا بِالْفَتْحِ لثُبُوتِ اللَّامِ فِي بَعْضِ رِوَايَاتِ ^(٤) .

«لِيَخَافَهُ مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ» : الرُّومُ لِأَنَّ جَدَّهُمُ رُومٌ بَنُ عِيصَ ، تَزَوَّجَتْ مَلِكُ الْحَبْشَةِ

(١) أَيْ دَاخِلَةٌ عَلَى مُقَدَّرٍ مُعْطُوفٍ عَلَى قَوْلِهِ : أَدْعُوكَ : أَيْ أَدْعُوكَ بِدُعَايَةِ الْإِسْلَامِ . .
وَأَقُولُ لَكَ وَلَا تَبَاعُكَ امْتِثَالًا لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ . قَالَ ابْنُ حَجَرٍ .
وَقَدْ اشْتَمَلَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ الْقَلِيلَةُ الَّتِي تَضُمُّنَهَا هَذَا الْكِتَابُ عَلَى الْأَمْرِ بِقَوْلِهِ «أَسْلِمَ»
وَالْتَرغيبِ بِقَوْلِهِ «تَسْلِمَ» وَ«يُؤْتِكَ» وَالزَّجْرِ بِقَوْلِهِ : «فَإِنْ تَوَلَّيْتَ» وَالتَّهْيِيبِ بِقَوْلِهِ
«فَإِنْ عَلَيْكَ» وَالدَّلَالَةِ بِقَوْلِهِ «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ» وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْبَلَاغَةِ مَا لَا يَخْفَى .

(٢) لَعَلَّهَا : الْخَطُّ ،

(٣) أَيْ لِمُشَارَكَتِهِ لَهُ فِي مُخَالَفَةِ مَا عَلَيْهِ قَوْمُهُ مِنَ الْعِبَادَةِ .

(٤) اسْتِثْنَاءٌ تَعْلِيلِيٌّ .

فما زلت موقناً أنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام .
وكان ابن الناطور صاحب إيلياء وهرقل سقفاً على نصارى الشام
يحدث أن هرقل حين قدم إيلياء أصبح يوماً خبيث النفس ، فقال بعض

فجاء لون ولده بين البياض والسواد ، ف قيل له : الأصفر .

وفي التيجان لأبي هشام : لقب به لأن جدته سارة حملته بالذهب .

وقوله : فما زلت موقناً بها . في رواية الطبراني : فما زلت مرعوباً من محمد حتى

أسلمت ، فاليقين ، راجع للملك لا للحقيقة ، فأفهم .

ابن الناطور بالطاء المهملة ، وفي رواية بالطاء بعدها الراء ، وعلى هذا فهو أعجمي .

وفي رواية ح^(١) : بالمعجمة ، وهو حارس البستان .

سقفاً : بضم أوله^(٢) وتشديد فائه ، وعند «س»^(٣) «خ»^(٤) أسقفاً بألف أولاً وسكون

السين بعد ، وما لغتان وهو عربي أى الطويل فى المعنى^(٥) ، وقيل ذلك للرئيس لا ليجناله ،

وقيل عجمي بمعنى ريس دين النصارى .

وعند «ك» بضم أوله^(٦) وتشديد ثانيه فعلاً ميبناً أى متقدماً . قال فى العفاق : سقفته

بالتشديد جعلته أسقفاً .

يحدث : خبر بعد خبر كان الذى هو سقفاً .

(١) هو الحموى .

(٢) أى وثانية وهو القاف .

(٣) «س» هو المستعلى أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد المستعلى .

(٤) «خ» هو السرخسى أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسى مسند خراسان المتوفى سنة ٣٨١ هـ .

(٥) فى فتح البارى : الطويل فى لاحتاء ، وقيل ذلك للرئيس لأنه يتخاشع .

(٦) سقف بضم أوله وكسر ثانيه على البناء لما لم يسم فاعله .

بَطَارِقَتِهِ : قَدْ اسْتَنْكَرْنَا هَيْئَتَكَ - قَالَ ابْنُ النَّاطُورِ : وَكَانَ هِرَقْلُ
خَزَاءً يَنْظُرُ فِي النُّجُومِ - فَقَالَ لَهُمْ حِينَ سَأَلُوهُ : إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ حِينَ
نَظَرْتُ فِي النُّجُومِ مَلِكَ اخِلْتَانِ قَدْ ظَهَرَ ، فَمَنْ يَخْتَنِي مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ ؟
قَالُوا : لَيْسَ بِمُخْتَنِي إِلَّا الْيَهُودُ فَلَا يَهْمُنُكَ شَأْنُهُمْ ، وَأَكْتُبُ إِلَى مَدَائِنِ
مُلْكِكَ فَيَقْتُلُوا مِنْ فِيهِمْ مِنَ الْيَهُودِ . فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ أَنِّي هِرَقْلُ بَرَجُلٍ
أَرْسَلَ بِهِ مَلِكُ غَسَّانَ يُخْبِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا اسْتَخْبِرَهُ هِرَقْلُ
قَالَ : أَذْهَبُوا فَأَنْظُرُوا أَمْخَتَنِي هُوَ أَمْ لَا ؟ فَنَظَرُوا إِلَيْهِ ، فَحَدَّثُوهُ أَنَّهُ مُخْتَنِي .
وَسَأَلَهُ عَنِ الْعَرَبِ فَقَالَ : هُمْ بِمُخْتَنِينَ . فَقَالَ هِرَقْلُ : هَذَا مُلْكُ هَذِهِ الْأُمَّةِ

والبطارقة جمع بطريق بكسر الموحدة أى خواص الدولة من الجند وغيرهم .
والخزاء - بفتح المهملة وتشديد الزاى - هو الكاهن .
وقوله : «ملك اخلتان» هو بالضم والسكون وعند «ك» بالفتح والكسر .
مدائن : جمع مدينة بالهمزة ، من مدن بالكان أقام به ، وبلا همز من دان أى
ملك ، فالثانى أوسع من الأول .

وقوله : يُخْبِرُ بِخَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم تسليماً ، فسرهُ ابنُ اسحاقَ فى روايته
فقال : قال : خرج بين أظهرنا رجل يزعم أنه نبي ، وقد اتبعه ناس وخالفه ناس ،
وكانت بينهم مواطن وملاحم ، فتركهم وهم على ذلك .
«يختنون» بالتحية أوله ، وعند «ص» بالميم .

وقوله : «هذا ملك هذه الأمة» بضم أوله وسكون ثانيه ، وعند ق^(١) بفتح أوله وكسر

(١) ق : هو الإمام أبو الحسن على بن محمد القابسى المتوفى سنة ٤٠٣ هـ بالقيروان .
(٦ - شرح صحيح البخارى)

قد ظهر، ثم كتب هرقل إلى صاحب له برومية وكان نظيره في العلم،
وسار هرقل إلى حمص، فلم يرم حمص حتى أتاه كتاب من صاحبه
يوافق رأى هرقل على خروج النبي ﷺ، وأنه نبي. فأذن هرقل
لعظماء الروم في دسكرة له بحمص، ثم أمر بأبوابها فغلقت، ثم

لامه، وعند ذلك يملك بالمضاربة.

عياض: أظنها ضمة الميم اتصلت بها فتصحفت، ووجه السهيلي بأنه مبتدأ وخبر،
أى هذا المذكور يملك هذه الأمة، وقال غيره: يجوز أن يكون يملك نعتا، أى هذا
وجل يملك هذه الأمة.

وقال البلقينى: يجوز أن يكون من حذف الموصول، أى هذا الذى يملك هذه
الأمة.

وقال ابن حجر: رأيت فى أصل معتمد^(١): علامة السرخسى بموحدة فى أوله
وهى متعلقة بضمير، أى هذا الحكم ظهر يملك هذه الأمة.
رومية: بتخفيف الياء كرسى الروم.^(٢)

«حمص» تصرف ولا تصرف.

يرم: بفتح أوله وكسر ثانيه: يبرح.

فأذن: بالقصر من الإذن، وعنه بالمد^(٣) أى أعلم.

«دسكرة» - بفتح أوله وسكون ثانيه - قصر حوله بيوت.

(١) وفى الأصل مجدد: وصححناها من فتح البارى.

(٢) أى عاصمتهم.

(٣) فى فتح البارى: وفى رواية المستطلى وغيره بالمد.

مَطْلَعٌ فَقَالَ : يَامَعْشَرَ الرُّومِ هَلْ لَكُمْ فِي الْفَلَاحِ وَالرَّشْدِ وَأَنْ يَثْبُتَ
مَعَكُمْ قَتْبَايَعُوا هَذَا النَّبِيَّ . فَحَاصُوا حَيْصَةَ حُمْرِ الْوَحْشِ إِلَى
الْأَبْوَابِ فَوَجَدُوهَا قَدْ غُلِّقَتْ . فَلَمَّا رَأَى هِرَقْلُ تَفَرُّهُمْ وَأَيْسَ مِنَ الْإِيمَانِ
قَالَ رُدُّوهُمْ عَلَيَّ . وَقَالَ إِنِّي قُلْتُ مَقَالِي آتِنَا أَخْبِرْ بِهَا شِدَّتَكُمْ عَلَيَّ
دِينَكُمْ فَقَدْ رَأَيْتُ . فَسَجَدُوا لَهُ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ آخِرَ
شَأْنِ هِرَقْلِ .

«والرشد» بضم الراء وسكون المعجمة وفتحها .

«قتبايعوا» يالفوقية والموحدة ثم التحتية بعد الألف من البيعة ، وعند «ص»^(١)
بالتون وإسقاط الضمير ، وعند «ك» بمثنائين فوقيتين ثم موحدة والضمير^(٢) .
وشبههم بالحمر للجهل ، وقلة الفطنة ، واندخال بعضهم في بعض لعدم القدرة على
الانتصار .

«وأيس» بألف بعدها تحتية ، وعند «ص» مكان الألف تحتية ، وهما بمعنى ،
لكن الأول مقلوب الثاني وبالعكس .

آفنا : بالمد وكسر النون أى قريبا .

وقوله : «فقد رأيت» زاد في التفسير : منكم الذى أحييت .

(فكان ذلك آخر شأن هرقل) يعنى فى هذه القصة ، أو فى النظر فى أمر الدين ،

(١) هو الاصيلي : أبو محمد عبدالله بن إبراهيم الاصيلي من حفاظ مذهب مالك ، ومن
العالمين بالحديث وعلمه ورجاله ، ولحقه قضاء سرقسطه ، وله كتاب الدلائل فى اختلاف
العلماء مات سنة ٣٩٢ .

(٢) أى واو الجماعة .

رَوَاهُ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ وَيُونُسُ وَمَعْمُورٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ .

أَوْ فِي قِيَامِ مَلِكِهِ وَثَبَاتِهِ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَاتَ عَلَى كُفْرِهِ فِي زَمَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
قَائِلَةٌ : ذَكَرَ ابْنُ حَجَرٍ بِإِسْنَادٍ لِبَعْضِ الْفُقَهَاءِ : أَنَّهُ رَأَى كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيماً عِنْدَ مَالِكٍ مِنْ مُلُوكِ الرُّومِ ، وَأَنَّهُ قَالَ : أَوْضَأَنِي بِهِ أَبِي عَنْ وَصِيَّةِ جَدِّهِ قَائِلًا : لَا يَزُولُ الْمَلِكُ فِينَا مَا دَامَ عِنْدُنَا ، ثُمَّ ذَكَرَ ابْنُ حَجَرٍ حَدِيثًا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيماً قَالَ لِرَسُولِهِ : يَا أَخَا بَنِي الْأَصْفَرِ : لَا يَزَالُ الْمَلِكُ فِيكُمْ مَا دَامَ كِتَابِي عِنْدَكُمْ ^(١) . انْتَهَى . بِمَعْنَاهُ ، وَمَا أَظُنِّي حُرَفَتْ مِنْهُ حَرْفًا يَتَضَمَّنُ مَعْنَى ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ مِنْ شَأْنِ الْبَخَارِيِّ غَالِبًا أَنْ يَأْتِيَ عِنْدَ آخِرِ الْكِتَابِ بِلَفْظَةِ أَوْ مَعْنَى يَدُلُّ عَلَى خْتَمِهِ ، أَوْ افْتِتَاحِ غَيْرِهِ ، وَهُوَ هُنَا قَوْلُهُ : آخِرُ شَأْنِ هِرَقْلَ ، فَتَأَمَّلْ ذَلِكَ .

(١) يُشِيرُ إِلَى مَا رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي وَاشِدٍ مِنْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى التَّنُوخِيِّ رَسُولَ هِرَقْلَ الْإِسْلَامَ فَاذْنَعُ ، فَقَالَ لَهُ : يَا أَخَا تَنُوخَ ، إِنِّي كَتَبْتُ إِلَى مُلْكِكُمْ بِصَحِيفَةٍ فَأَمْسِكُهَا فَلَنْ يَزَالَ النَّاسُ يَجِدُونَ مِنْهُ بَأْسًا مَا دَامَ فِي الْعِيْشِ خَيْرٌ .

(۱)

کتابِ ایمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بابُ الْإِيمَانِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَ الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ .
وَهُوَ قَوْلُهُ وَفَعَلْتُ وَزَيْدٌ وَيَنْقُصُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

(إِيزِدَادُوا إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ) .

(وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) .

(وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى) .

(وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَانَهُمْ تَقْوَاهُمْ) .

(وَيَزِدَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا) . وَقَوْلُهُ : (أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هُذِهِ إِيمَانًا)

الإيمان : لغة التصديق .

وشرعا التصديق بما جاءنا عن الله ورسوله ، أو دل الدليل عليه من أحكام ذلك .

« وهو قول وفعل » .

وفي رواية « ك » : قول وعمل .

وهذا حديث أخرجه الديلمي عن أبي هريرة وابن ماجه بسند ضعيف^(١) ، عن علي

كرم الله وجهه .

(١) وفي الجامع الصغير حديث : « الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان »

رواه ابن ماجه والطبراني ، قال المناوي : وهو حديث ضعيف ، وهو في ابن ماجه ج ١

ص ٢٥ والضعف فيه من أبي الصلت الهروي .

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَهُمْ إِيمَانًا) . وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : (فَأَخْشَوْهُمْ
فَزَادَهُمْ إِيمَانًا) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا) .

وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ مِنَ الْإِيمَانِ .

وَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَدِيِّ بْنِ عَدِيٍّ : إِنَّ لِلْإِيمَانِ فَرَائِضَ
وَشَرَائِعَ ، وَحُدُودًا وَسُنَنًا ، فَمَنْ أَسْتَكْمَلَهَا أَسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ ، وَمَنْ
لَمْ يَسْتَكْمِلْهَا لَمْ يَسْتَكْمِلِ الْإِيمَانَ ، فَإِنْ أَعِشَ فَسَأُيِّنْهَا لَكُمْ حَتَّى تَعْمَلُوا
بِهَا ، وَإِنْ أَمُتَ فَمَا أَنَا عَلَى صُحْبَتِكُمْ بِعَرِيصٍ .

« وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ إِلَى آخِرِهِ » حَدِيثٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ،
عَنْ مَعَاذِ بْنِ أُنْسٍ ^(١) .

وإِنَّمَا كَانَ مِنْ أَوْثَقِ عَرَى الْإِيمَانِ لِأَنَّهُ يَبِينُ عَلَى ثَبَاتِ الدِّينِ بِالتَّنَاصُرِ وَالتَّعَاهُدِ ،
فِي إِثْبَاتِ أَصْلِهِ وَفُرْعِهِ ، وَيَنْفِي الْقَوَاضِحَ وَالْعَوَارِضَ عَنْهُ .

« إِنْ الْإِيمَانَ » لِابْنِ عَسَاكِرَ ، فَإِنَّ الْإِيمَانَ : أَيْ أَتَى مَرْكَبَ مِنْ أَعْمَالٍ مَقْرُوضَةٍ ،
وَأَحْكَامٍ مَشْرُوعَةٍ ، وَحُدُودٍ لَازِمَةٍ ، وَسُنَنٍ مَنْدُوبَةٍ .

ثُمَّ عَلَى الْأَوَّلِ هِيَ شُرُوطُ لَا أَرْكَانَ .

وَقَوْلُهُ : « فَمَا أَنَا عَلَى صُحْبَتِكُمْ بِمَحْرِيصٍ » ، أَيْ لِأَنَّ ذَا فِي الْبَقَاءِ فِي الدُّنْيَا لَا فِي آثَرَةِ
الْآخِرَةِ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ عَلَى الْمُنْبِرِ : لَوْلَا أَنِّي أَرْجُو أَنْ أَحْيِيَ سَنَةً أَوْ أَمِيتَ بَدْعَةً مَا أَحْبَبْتُ

(١) وَلَفْظُهُ : أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ ، وَهُوَ فِي أَبِي دَاوُدَ ج ٤

ص ١٩٨ رَقْم ٤٥٩٩ وَفِيهِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ فَقِيهِ رَجُلٌ بِمَجْهُولٍ ، وَفِيهِ يَزِيدُ
ابْنُ أَبِي زِيَادٍ السَّكُونِيُّ لَا يَحْتَجُ بِحَدِيثِهِ ، وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ مَرْفُوعًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ،
وَرَأَيْتُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بِمَجْمَعِ الزُّوَائِدِ ج ١ ص ٨٩ ، ٩٠ .

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي .
وَقَالَ مُعَاذُ : أَجْلِسْ بِنَا نُؤْمِنُ سَاعَةً .
وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : الْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ .

البقاء ساعة (١) .

وقال ابراهيم - يعنى الخليل - صلوات الله وسلامه عليه : «ولكن ليطمئن قلبي» .
قال سهل بن عبد الله رضى الله عنه : سأل عن كشف غطاء العيان ليزداد بنور
اليقين تمكنا في حاله لا لنقص في حاله أو يقينه .

وقيل : أراد ليطمئن قلبي عن هذه الأمنية .

وقيل : ليطمئن قلبي في الاحتجاج على الخصم بالاستناد للعيان عند السؤال عنه في
قوله : « ربى الذى يحيى ويميت » فافهم .

وقال معاذ بن جبل (٢) : كذا عند «ص» ولغيره إسقاط ابن حنبل .
« إجلس بنا نؤمن ساعة » أى تقوى إيماننا بذكر مقوياته من الأدلة الشرعية ،
والبراهين القطعية ، والأحوال المرضية ، وأثره هذا أخرجه ابن أبى شيبة فى كتاب
الإيمان .

وقال ابن مسعود عبد الله رضى الله عنه :

اليقين الإيمان كله : لأنه الحامل على الخشية ، والباعث على العمل ، ولا صحة

(١) وقد أخرج ذلك الأثر عن عمر بن عبد العزيز أبو الحسن عبد الرحمن بن عمر بن يزيد
رسته فى كتاب الإيمان ، وابن أبى شيبة فى المصنف .

(٢) معاذ بضم الميم والذال المعجمة وهو معاذ بن جبل بن عمرو الأنصارى الخزرجى
الأنصارى المتوفى سنة ١٨ هـ من كبار العلماء من الصحابة ، ومن ولادة الرسول صلى الله عليه
وسلم على النين .

وقال ابن عمر : لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَى حَتَّى يَدَعَ مَا حَالَهُ فِي الصَّدْرِ .
وقال مُجَاهِدٌ : شَرَعَ لَكُمْ أَوْصِيَانَاكَ يَا مُحَمَّدُ وَإِيَّاهُ دِينًا وَاحِدًا .
وقال ابْنُ عَبَّاسٍ : شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَا سَبِيلًا وَسُنَّةٌ .

لشيء دونه « أخرجه الطبراني بزيادة : «والصبر نصف الإيمان» ، وهو صحيح الإسناد .
ولأبي نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد من حديثه مرفوعاً^(١) .

« وقال ابن عمر : « عبد الله رضي الله عنه :

« لا يبلغ العبد حقيقة التقوى : « أى لا يكون متيقناً حقيقة^(٢) »
حتى يدع : أى يترك .

(ما حاك) - بمهملة وكاف - : اضطرب .

(فى الصدر) : أى فى القلب ، غير عنه بملازمه .

وفى الحديث : الإثم حزاز القلوب .

(أوصيناك . .) قال البلقينى : هو تصحيح صوابه أوصاك يا محمد وأنبياءه : كذا

أخرجه عبد بن حميد^(٣) ، والفرافري^(٤) ، وابن جرير^(٥) ، وابن المنذر^(٦) ، فى تفاسيرهم

(١) قال ابن حجر : ولا يثبت رفعه وأخرجه رسته بسند صحيح وأحمد فى الزهد .

(٢) لعلها متقياً ،

(٣) هو الإمام الحافظ أبو محمد عبد بن حميد بن نصر مصنف المسند الكبير والتفسير

المتوفى سنة ٢٤٩ .

(٤) صاحبها الفريابي وهو العلامة الحافظ أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن قاضى الدينور -

وصاحب التصانيف توفى فى المحرم سنة ٣٠١ -

(٥) هو محمد بن جرير بن يزيد الطبرى . الإمام العلم الحافظ صاحب التصانيف المشهورة

كالتفسير والتاريخ المتوفى سنة ٣١٨ .

(٦) هو العلامة الفقيه أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابورى شيخ الحرم وصاحب

التصانيف المتوفى سنة ٣١٩ بمكة .

.

والذى هنا (وإياه) ، لكن قالوا : لا يصح لمجاهد إفراد الضمير لنوح وحده مع أن في السياق جماعة ^(١) .

(هـ) قال ابن حجر : ولا مانع من الإفراد في التفسير وإن كان لفظ الآية بالجمع . على إرادة المخاطب والباقون تبعوا أفراد الضمير لا يمتنع لأن نوحا أفرد في الآية فلم يتعين التصحيف اهـ . والتصحيف هو : وجود المخالفة بين الأصل ومخالفه بتغيير سرر أو حروف مع بقاء صورة الخط في السياق بالنسبة للنقط بإبدال الفاء قافا أو الباء نونا أو ياء ونحو ذلك .

١ - باب دُعَاؤُكُمْ إِيْمَانُكُمْ .

١ - حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ
عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
يُنْبِئُ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا

١ - (باب دعاؤكم إيمانكم) .

يعنى فى قوله تعالى : (قل ما يعبؤا بكم ربى ، لولا دعاؤكم ^(١)) .

أكثر الروايات على إسقاط الباب ، وصوبه النووي لأنه لا وجه له ، وإنما هو من
قول ابن عباس معطوفا على ما قبله كعادته فى حذف أداة العطف عند نقل التفسير .

١ - (بنى الإسلام على خمس) زاد عبد الرزاق : دعاء ، قيل : يعنى من خمس ،
فعلى هذا هى أجزاء الإسلام التى لا يصح إلا بها ، ومتى بطل واحد منها بطل ؛ ولا قائل
به غير الحكم بن عينة وابن من أهل المذهب ^(٢) .

وقد يقال : إن من حقيقة الإسلام ألا يكون إلا بهذه .

ثم للترك أحكام ، كقولهم : لا نكاح إلا بولي وصداق وشاهدين .

وقد يقال : الإسلام غير ما بنى عليه ، فالإسلام إلقاء السلم لله ورسوله ، وأركانها
التي يقوم عليها الخمس : فالشهادتان عمدة الخيمة ، وباقي القواعد موارسها الأربعة ، وما وراء

(١) أى لولا إيمانكم . وقيل : لولا طاعتكم لما رواه أصحاب السنن بسند جيد من قوله

صلى الله عليه وسلم : الدعاء هو العبادة والآية من سورة الفرقان : ٧٧

(٢) هو ابن حبيب عبد الله بن حبيب بن سليمان السلبى الأندلسى المالكي المتوفى سنة

٢٨٣ . كان فقيها حافظاً للحديث والاختبار . له تصانيف .

رَسُولُ اللَّهِ ، وإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَالْحَجِّ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ .

ذلك من الفرائض بمثابة باقى الروابط ، والسنن والآداب الزوائد المقصودة للتزيين ونحوه ، فافهم .

وقوله : (شهادة) : بالجزم على البدل ، وبالرفع على الاستئناف .

وإقام الصلاة : مداومتها . وقيل : حفظها ، إذ قال عمر رضى الله عنه :

من حفظها وحافظ عليها فهو لما سواها أحرص .

ابن العربى : وقد رأيت ممن لا يحافظ عليها آلافا لا أحصيها ، فأما من يحفظها فلا

أعد منهم خمسة . انتهى من العارضة ^(١) .

(وإيتاء الزكاة) إعطاؤها لأربابها من الأصناف المذكورة فى قوله :

(إنما الصدقات للفقراء) ^(٢) . الآية .

وفى هذه الرواية تقديم الحج على الصوم ، وأتى بها مسلم من هذا الوجه بتقديم الصوم

على الحج ، ومن طريق سعيد بن عبيدة عن ابن عمر ^(٣) ، كذلك : فقال رجل : والحج

وصيام رمضان ، قال : لا . وصيام رمضان والحج . كذا سمعته من رسول الله صلى الله

عليه وسلم تسليما .

قال ابن حجر : فى هذا إشعار بأن الرواية التى فى البخارى بالمعنى : إما لأنه لم يسمع رد

ابن عمر على الرجل لتعدد المجلس ، أو حضر ذلك ونسيه .

قال : وجوز بعضهم أن يكون سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما الوجهين

ونسى أحدهما عند رده على الرجل ، واستبعده بأن تطرق النسيان للراوى عن الصحابى

(١) أى عارضة الاحوذى شرح جامع الترمذى .

(٢) الآية ٦٠ من سورة التوبة

(٣) الصحيح سعد بن عبيدة كافى صحيح مسلم بشرح النووى ج ١ ص ١٥٠ ط : الشعب

أولى من تطرقه للصحابي .

كيف ، وفي رواية مسلم من طريق حنظلة^(١) تقديم الصوم على الحج ، وذلك دال على أنه روى بالمعنى ، ويؤيده ما وقع عند البخاري في التفسير ، من تقديم الصيام على الزكاة ، أفيقال : إن الصحابي سمعه من ثلاثة أوجه ؟ هذا مستبعد . والله أعلم^(٢) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٥١ .

(٢) فتح الباري ج ١ ص ٥٦ .

٢ — يَابُ أُمُورِ الْإِيمَانِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ).

(قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ... الآية).

٢ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ

٢ — (بَابُ أَمْرِ الْإِيمَانِ)

كَذَا عِنْدَ «ك» وَلِغَيْرِهِ «أُمُور» جَمْعُ أَمْرٍ .

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : مَعْطُوفٌ عَلَى أَمْرٍ .

الْبِرُّ : الْخَيْرُ وَالصَّلَاحُ .

جَمَعْتُ الْآيَةَ سِتَّةَ عَشَرَ قَاعِدَةً مِنْ أَصُولِ الْعِبَادَاتِ فِي جَوَامِعِ الْبِرِّ ، وَعَلَامَةُ الصِّدْقِ .

٢ — حَدِيثُ (الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً) .

الْبِضْعُ بِكَسْرِ الْمُوَحَّدَةِ ، وَحِكْيُ الْفَتْحِ لَفَةً . وَرَوَى بِالْحَاقِ النَّاءُ آخِرُهُ ^(١) ، وَهَلْ هُوَ

(١) وَيَحْتَاجُ حِينَئِذٍ إِلَى تَأْوِيلٍ .

الله عنه عن النبي ﷺ قال : الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ .

من الثلاث إلى التسع ، وهو الأشهر ، أو من الواحد إليها ، أو من الثلاث إلى العشرة ، أو من اثنين إليها ، أو من السبع فقط وهو قول الخليل ؟
خمسة أقوال .

وقال ابن حجر : ولم تختلف الطرق عن رواية العقدي^(١) بفتح العين والقاف أنه يضع وستون ، وتابعه يحيى الحاماني^(٢) عن سليمان بن بلال .
وأخرجه أبو عوانة عنه من طريق بشر بن عمرو ، فقال : يضع وستون ، أو يضع وسبعون على الشك .

وكذا عند مسلم عن سهيل بن أبي صالح عن عبد الله بن دينار بالتردد .
ولأصحاب السنن من طريقه : يضع وسبعون من غير شك^(٣) .
وفي صحيح أبي عوانة من طريقه : ست أو سبع وسبعون .
وهل ست وستون أرجح لأنها المتفق عليها ، أو غيرها لأنها زيادة ثقة ؟ طريقتان .
وتعقبت الأخيرة بأن الذي زادها لم يستمر على الجزم بها لاسيما مع اتحاد المخرج .

(١) هو أبو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي البصري المتوفى سنة ٢٠٤ هـ . قال النسائي : ثقة مأمون .

(٢) الحاماني بكسر المهملة وتشديد الميم - هو يحيى بن عبد الرحمن بن ميمون أبو زكريا الكوفي الحافظ . تكلم فيه أحمد وابن المديني والذهلي . وضعفه النسائي ووثقه ابن معين وغيره . مات ٢٢٨ هـ .

(٣) راجع سنن أبي داود رقم ٤٦٧٦ والترمذي باب استكمال الإيمان والزيادة والنقصان ج ٤ ص ١٢٢ وابن ماجه ج ١ ص ١٢ رقم ٥٧ .

واللترمذي : أربع وسبعون من طريق معلولة .

شعبة : أى خصلة أو جزء ، وهى يضم الشين وسكون العين .

عباس : وقد تكلف جماعة عدها بطريق الاجتهاد . وفى الحكم بكون ذلك هو

المراد صعوبة .

قال ابن حجر : ولم يتفق من عد الشعب على نمط واحد ، وأقربها إلى الصواب

طريقة ابن حبان ، فإنه عد كل طاعة عدها الله سبحانه فى كتابه ، ورسوله فى سنته ، من الإيمان .

قال ابن حجر : وقد رأيتها تتفرع على أعمال القلب وأعمال البدن ، ثم عدها مفرقة

على الأعضاء فانظره ^(١) .

(١) قال ابن حجر : وقد لخصت عما أورده ما أذكره وهو أن هذه الشعب

تتفرع عن أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن : فأعمال القلب فيه المعتقدات والنيات وتشتمل على أربع وعشرين خصلة : الإيمان بالله ، ويدخل فيه الإيمان بذاته وصفاته وتوحيده بأنه ليس كمثل شئ واعتقاد حدوث مادونه . والإيمان بملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره ، والإيمان باليوم الآخر ويدخل فيه : المسألة فى القبر والبعث والنشور والحساب والميزان والصراط والجنة والنار ومحبة الله والحب والبغض فيه ، ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقاد تعظيمه ، ويدخل فيه الصلاة عليه واتباع سنته ، والإخلاص ويدخل فيه ترك الرياء والنفاق ، والتوبة والخوف والرجاء ، والشكر والوفاء ، والصبر ، والرضا بالقضاء ، والتوكل والرحمة ، والتواضع ويدخل فيه توقير الكبير ورحمة الصغير ، وترك الكبر والعجب ، وترك الحسد ، وترك الحقد ، وترك الغضب .

وأعمال اللسان ، وتشتمل على سبع خصال : التلفظ بالتوحيد ، وتلاوة القرآن ،

وتعلم العلم ، وتعليمه ، والدعاء ، والذكر ويدخل فيه الاستغفار ، واجتناب الغفوة .

(٢ - شرح صحيح البخارى)

قلت : والظاهر كل خصلة حاملة على ترك أو فعل أو توقف بمقتضى حقيقتها ، كالشفقة والغيرة والأمانة وعلو الهمة والشجاعة وترك البذاءة لقوله : «والحياء شعبة من الإيمان» فبين جنبها بأحد أفرادها ليستدل به على ماوراه .

ثم هو لغة : تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاب به .
وشرعا : خلق^(١) يمتثل على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق ، والله أعلم .

== وأعمال البدن : وتشتمل على ثمان وثلاثين خصلة : منها ما يختص بالاعيان وهي خمس عشرة خصلة :

التطهير حسا ومعنى ويدخل فيه : اجتناب النجاسات ، وستر العورة ، والصلاة فرضاً ونفلاً ، والزكاة كذلك وفك الرقاب . والجود ويدخل فيه إطعام الطعام وإكرام الضيف والصيام فرضاً ونفلاً والحج والعمرة كذلك والطواف والاعتكاف والتماس ليلة القدر . والفرار بالدين ويدخل فيه : الهجرة من دار الشرك والوفاء بالنذر والتحرى في الإيمان وأداء الكفارات .

ومنها ما يتعلق بالاتباع وهي ست خصال : التعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين وفيه اجتناب العقوق وتربية الأولاد وصلة الرحم وطاعة السادة والرفق بالعبيد . ومنها ما يتعلق بالعامة وهي سبع عشرة خصلة : القيام بالإمرة مع العدل ومتابعة الجماعة وطاعة أولى الأمر . والاصلاح بين الناس ويدخل فيه قتال الخوارج والبغاة والمعاونة على البر ويدخل فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود والجهاد ومنه المراقبة وأداء الأمانة ومنه أداء الخس والغرض مع وفائه وإكرام الجار وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وإنفاق المال في حقه ومنه ترك التبذير والإسراف ورد السلام وتشميت العاطس وكف الأذى عن الناس واجتناب اللغو وإمالة الأذى عن الطريق فهذه تسع وستون خصلة ، ويمكن عدّها تسعاً وسبعين خصلة باعتبار أفراد ما ضم بعضه إلى بعض مما ذكر . . . والله أعلم .

(١) قال ابن حجر : فإن قيل الحياء من الفرائض فكيف جعل شعبة من الإيمان ؟ أجيب ==

باب : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده .

٣ — حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن أبي السفر وإسماعيل عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه .

٣ — حديث : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » :

يعنى المسلم الكامل ، وللسلمات داخلات ، وإنما آتى بالتذكير للتعليق .

والذى داخل في ذلك ، لكن من حيث مراعاة ذمة الإسلام ، فسلامته مقصورة للمسلمين لا لغيره .

وغالب الجوارح للثوية يدور على اليد واللسان ، فإذا سلم منهما سلم عما سواهما ، ويدخل اليد المعنوية^(١) واللسان المعنوى ، فلا يضر بكتب ولا قول ، ولا تمد ، ولا غيره .

والمهاجر الحقيقى : من هجر ما نهى الله عنه من المحرمات ، ليس من خرج عن وطنه . زاد ابن حبان والحاكم من حديث أنس : والمؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم^(٢) .

وفى الحكم لابن عطاء الله رضى الله عنه :

== بأنه قد يكون غريزة وقد يكون تخلفاً . ولكن إستعماله على وفق الشرع يحتاج إلى إكتساب وعلم ونية فهو من الإيمان لهذا ولكونه باعثاً على فعل الطاعة وحاجزاً عن فعل المعصية .

(١) كالاستيلاء على حق الغير بغير حق ولو بواسطة غيره .

(٢) المستدرك ج ١ ص ١٠ .

قال أبو عبد الله: وقال أبو معاوية: حدثنا داود عن عامر قال سمعتُ
عبد الله عن النبي ﷺ .

وقال عبد الأعلى عن داود عن عامر عن عبد الله عن النبي ﷺ .

«الطبي الحقيقي أن تطوى مسافة الدنيا عنك، حتى ترى الآخرة أقرب إليك منك»^(١)
انتهى . وذكرته لمرافقته في المعنى .

١٥٠

١٥٠

١٥٠

١٥٠

١٥٠

١٥٠

١٥٠

باب : أى الإسلام أفضل ؟

٤ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَحْشٍ بْنُ سَعِيدٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَىُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ .

٤ - حديث أى الإسلام أفضل ؟ رواه مسلم وغيره بلفظ : قلنا .

ورواه ابن منده بلفظ : قلت .

وقد سأل هذا السؤال أبو ذر ، رواه ابن حبان ، وعمر بن قتادة ، رواه الطبرانى .

ثم فى الكلام حذف تقديره : أى خصال الإسلام أفضل ؟ أو ما خيار الإسلام ؟

وعلى الأول يحتاج إلى تقدير بعد : خصلة ^(١) من سلم ،

وعلى الثانى : لا يحتاج إلى تقدير ، ويؤيده رواية مسلم : أى المسلمين أفضل ؟

تنبية : ذكر الباعث أولاً وهو الحياء ، ثم الكف وهو الأهم ، ثم العمل فى المنافع ^(٢)

بعده ، فقال :

(١) قال ابن حجر : إن قيل : الإسلام مفرد ، وشرط دأى ، أن تدخل على متعدد ؟ أجيب بأن فيه حذفاً تقديره أى خوى الإسلام أفضل . . . وهذا التقدير أولى من تقدير بعض الشراح هنا : أى خصال الإسلام . . . لأنه يلزم عليه سؤال آخر بأن يقال : سئل عن الخصال فأجاب بصاحب الخصلة فما الحكمة فى ذلك ؟ . . . وقد يجاب بأنه يتأتى نحو قوله تعالى : يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فقلوا الدين والأقربين ، الآية . . . اهـ وقد قدر الشيخ زروق ما يترتب على السؤال الآخر فبين أن الجواب على حذف مضاف والتقدير : خصلة من سلم المسلمون من لسانه ويده .

(٢) أى أن البخارى ذكر من شعب الإيمان ما ورد فى القرآن والسنة الصحيحة تصريحاً وقريناً بادئاً بالباعث وهو الحياء ..

باب : إطعام الطعام من الإسلام .

٥ - حدثنا عمرو بن خالد قال : حدثنا الأئمة عن يزيد عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رجلاً سأل النبي ﷺ أي الإسلام خير ؟ قال : تطعيم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف .

٥ - باب بالتثوين : إطعام الطعام من الإسلام ، وفي رواية ص : من الإيمان ، أي خصاله .

عمرو بن خالد : بالفتح وصحف من ضم .^(١)

أن رجلاً : هو أبو ذر الغفاري جندب بن جشادة^(٢) .

« وتقرأ » السلام ، بفتح التاء والراء ، قال أبو حاتم^(٣) : تقول : اقرأ عليه السلام ولا تقول : اقرأه السلام ، فإذا كان مكتوباً^(٤) : أقرئه السلام ، أي اجعله يقرأه .

وإنما كان هذا خير الإسلام لدلالته على السخاء والصفاء وحسن الخلق ، والله أعلم .

(١) أي بفتح العين ، وصحف من ضمها . .

(٢) هو أبو ذر جندب بن جشادة الغفاري كان يوازي ابن مسعود في العلم ومناقبته كثيرة ، قال في حقه الرسول صلى الله عليه وسلم . « ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء » أصدق لهجة من أبي ذر ، رواه الترمذي وحسنه مات بالربذة سنة ٥٣٢ .

(٣) هو السجستاني سهل بن محمد بن عثمان الجشمي البصري المتوفى سنة ٢٥٠ له تصانيف كثيرة تنظر في هدية العارفين .

(٤) في فتح الباري : فإذا كان مكتوباً قلت أقرئه السلام فلعل ، قلت ، سقطت هنا .

باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

٦ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ :

وَعَنْ حُسَيْنٍ كَالْعِلْمِ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ .

٦ - حديث : لا يؤمن أحدكم . . . ، يعني الإيمان الكامل .

« حتى يحب لأخيه » زاد الإسماعيلي :

للسلم ، وله من طريق آخر : ولجاره .

ما يحب لنفسه : زاد الإسماعيلي :

من الخير وعمل الطاعات والصالحات الدنيوية والأخروية .

قلت : وبذلك يتحقق له أن يسلم المسلمون من لسانه ويده ؛ ويقرأ السلام على من عرف ولم يعرف ، ويأمن جاره بوائقه ، إذ يعامله بما يحب أن يعامل ، وهذا في الأصول والقواعد لا في الكمالات :

« فالمسلم أخو المسلم لا يهمله ولا يسلمه ولا يحقره ^(١) » .

(١) روى مسلم بسنده عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة (شرح مسلم ١٦٣ ص ١٣٤) .

ثم لا يلزم من وجود المساواة أن يجب أن يكون أفضل منه ، إذ ليس مقصوداً .
فافهم .

ثم رواية س^(١) : أحكم .

وعند ص^(٢) : أحد .

وعند ذ : بحذف الفاعل رأساً .

ولابن عساكر : عبد .

(١) هو المستمل .

(٢) هو الأصلي .

بَابُ حُبِّ الرَّسُولِ ﷺ مِنَ الْإِيمَانِ .

٧- حَدَّثَنَا أَبُو الْإِمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي يَدِرُهُ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ .

٧- حديث شعيب عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة في غرائب مالك ، وللدارقطى : إدخال أبي سلمة بن عبد الرحمن بين الأعرج وأبي هريرة قال ابن حجر : وهي زيادة شاذة ^(١) .

والذى نفسى يديره : حلف مع أنه الصالح المصدق تعظيماً للأمر .
« لا يؤمن أحدكم » : حقيقة .

« حتى أكون أحب إليه من والده وولده » : قدم الوالد للأكثرية ^(٢) والإعظام ، ولأن حقه عليه السلام كحق الأبوة وإن كان الأب لا يدانيه .

وعند النسائي : تقديم الولد ، وذلك لمزيد الشفقة والإهتمام .
وقال الخطابي : المراد هنا حب الاختيار لأحب الطبع .

قلت : وذلك موجود عند كل صحيح الإيمان ، إذ يؤثره عليه السلام على والده وولده والناس أجمعين ، بل يقتلهم ويقتلهم لأجله صلى الله عليه وسلم تسليماً ، وينظر قوله تعالى « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وأزواجه أمهاتهم » ^(٣) .

(١) الشذوذ : مخالفة الثقة من هو أوثق منه .

(٢) لأن كل واحد له والد من غير عكس (فتح البارى) .

(٣) الأحزاب : ٦ وسيأتى فى تفسير سورة الأحزاب حديث عن هذه الآية .

وقد أفاض فى الحديث عن وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وتقديمها على كل شئ فى الحياة . كتاب البدعة ، للدكتور عزت .

حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابنُ عُلَيَّةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَهْبِيبٍ
عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ح .
وحدثنا آدم قال حدثنا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ :
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أ كُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ .

وقرىء : وهو أب لهم .

وقال تعالى : (فَلَا وَدَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمَكَ) ^(١) الْآيَةُ .

(١) الْآيَةُ : ٦٥ من سورة النساء وتامها : (. حَتَّىٰ يَحْكُمَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ
ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّبُوا تَسْلِيمًا) .

باب حلاوة الإيمان .

٨ — حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس عن النبي ﷺ قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون لله ورسوله أحب إليه مما سواها وأن

٨ — حديث : ثلاثة ^(١) من كن فيه وجد حلاوة الإيمان .

قال النووي : معنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات ، وتحمل المشاق في الدين ، ورجح ابن أبي جرة أنها حلاوة وجدانية ، إذ يسهل على صاحبها كل شيء لوجودها ، واستدل له بقول بلال : واطوباه :

غداً ألقى الأجابة محمداً وحزبه

وهو في كرب الموت.

ويقول معاذ : أخلق خنقك بعزتك لنعلم أني أحبك .

إلى غير ذلك .

قلت : وقد مثل علماءنا الإيمان شجرة كما ذكر الله سبحانه : (أصلها ثابت وفرعها في السماء) :

أصلها الاعتقاد .

وعودها الشهاداتتان .

وفرعها الأركان .

وقضباتها السنن .

وورقها المستحبات والأدب .

(١) كذا في الأصل بالتاء ولعلها زائدة .

يُحِبُّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا
يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ .

وثمرتها الرضا بقضاء الله : تكليفا وتصريفا .
وطيبتها الصبر على ذلك وفيه .

وحلاوتها بالرضا بالمقضى والاغتياب ، حتى تسقط كلفة التكليف لاستحلابها ،
ويتلقى المهالك بوجه ضاحك ^(١) ، وإليه الإشارة بحديث العباس رضى الله عنه فى مسلم
« ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا ^(٢) » .
رواه مسلم .

قال ابن عطاء الله فى التنوير :

« فمن رضى بالله ربا ، واستسلم له ، ومن رضى بمحمد رسولا : اتبعه ، ومن رضى
بالإسلام ديناً : عمل به » اهـ .

وقوله : « أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواها » يتضمن جميع ما بعده ، لأن
من أحب حبيباً : أحب ما يحبه ^(٣) ، ولكن جرت سنة التقرير من الشارع صلوات الله

(١) قال ابن أبى جرة : إنما عبر بالحلاوة لأن الله تعالى شبه الإيمان بالشجرة فى قوله
تعالى : « ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة ... » فالكلمة هى كلمة الإخلاص ، والشجرة
أصل الإيمان ، وأغصانها اتباع الأوامر واجتناب النواهى ، وورقها ما يتم به المؤمن من
الخير ، وثمرها عمل الطاعات . وحلاوة الثمر جنى الثمرة ، وغايته كماله تنهى نضج الثمرة وبه
تظهر حلاوتها .

(٢) أنظر شرح النووى ج ١ ص ٢٠٧ الشعب ، ورواه أحمد ج ٣ ص ١٧٨ ،
والترمذى ج ٤ ص ١٢٦ وقال حسن صحيح .

(٣) وقد عبر العلماء عن الحب الحقيقى فقال الشاعر :

إن كان سفك دى أقصى مرادكم فما غلت نظرة منكم بسفك دى =

.

عليه ، بالتفصيل والتوصيل بعد الإجمال ، أو الإجمال بعد التفصيل ، لأن الإجمال للتخصيل ، والبسط للتفصيل والتوصيل .

وفي ذلك الجمع كناية^(١) بين الله ورسوله ، وإن قيل بمنعه ، لحديث الخطيب الذي قال له عليه السلام :

بئس خطيب القوم أنت ، لما قال : ومن يعصهما فقد غوى .

قال النووي : إنما أنكر عليه الاختصار في محل الإطناب وهي الخطبة ، فانظره^(٢) .
وقوله : « لا يحبه إلا الله » قال العلماء :

« كل حب لا يصح بدون شرط الإيمان فهو حب في الله » .

وقال يحيى بن معاذ^(٣) : حقيقة الحب في الله : لا يزيد بالبر ، ولا ينقص بالجفاء » .

== وقال ابن الفارض :

مالي سوى روعى وبأذل نفسه في حب من يهواه ليس بمسرف

فلئن رضيت بها لقد أسعفتني يا خيبة المسعى إذا لم تسعف

(١) هذه الكلمة لا يظهر لها معنى .

(٢) قال ابن حجر : ومن محاسن الأجوبة في الجمع بين حديث الباب وقصة الخطيب

أن تشية النصير هنا الإمام إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبين لا كل واحدة منهما فإنها وحدها لاغية ، فن يدعى حب الله ولا يحب رسوله لا يتفعه ذلك . . وأما أمر الخطيب بالإفراد فلأن كل واحد من النصيئين مستقل باستلزام الغواية إذا لم يطف في تقدير التكرير والاصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم . . والحديث رواه

مسلم ص ٥٩٤

(٣) من كبار العارفين ، له كلام في الرجاء والمعرفة ، خرج إلى بلخ وأقام بها مدة

ورجع إلى نيسابور ومات بها سنة ٢٥٨ ، وفي الرسالة القشيرية ج ٢ ص ٦١٦ : وقال يحيى بن معاذ : حقيقة المحبة ما لا ينقص بالجفاء ولا يزيد بالبر ، وقال : ليس بصادق من ادعى محبته ولم يحفظ حدوده .

« وأن يكره أن يعود في الكفر » ، زاد أبو نعيم في المستخرج : بعد إذ أقنعه الله منه .

والاقتاد أعم من أن يكون بالعصاة منه ابتداء ، بأن يولد على الإسلام ويستمر ، أو بالإخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان .

فالعود في الأول بمعنى الصيرورة ^(١) ، كقول شعيب :

« إن عدنا في ملتكم ^(٢) » .

وفي قوله : « كما يكره أن يقذف في النار » أخرجه في الأدب المفرد بلفظ :

« وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع في الكفر بعد أن أقنعه

الله منه » ، وهو أبلغ من المذكور هنا ، لأنه سوى فيه بين الأمرين .

قلت : وذلك كإيمان السحرة حين قالوا :

« لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض ^(٣) » . فافهم .

(١) وفي الثاني على ظاهره .

(٢) الأعراف : ٨٩ وذلك لأن شعبياً لم يسبق له كفر حتى يعود إليه فالمراد : إن

صرتنا في ملتكم .

(٣) طه : ٧٢

بابُ علامةُ الإيمانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ .

٩- حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شُعْبَةُ قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن جبر قال : سمعتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ .

٩- حديث : « آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار »
قال ابن حجر : المعتمد آية بالهمز ممدوداً بعده مشناة ثم هاء التأنيث : أى علامة ،
ووقع فى إعراب الحديث لأبى البقاء ^(١) : إنه بكسر الهمزة والنون ، وأعربه فقال : إن
لنا كيداً ، وإلهام ضمير الشأن ، والإيمان مبتدأ ، وما بعده خبر ^(٢) .
قال ابن حجر : وهذا تصحيف منه .
والأنصار جمع ناصر ، كأصحاب وصاحب ، أو نصير كشریف وأشراف .
قال ابن التين : والمراد : حب جميعهم ، وبغض جميعهم ، لأن ذلك إنما يكون
للدين ، ومن أبغض بعضهم لمضى يسوغ له البغض فليس يداخل فى ذلك .
قال ابن حجر : « وهو تقرير حسن ^(٣) » .

(١) هو أبو البقاء العكبرى : عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن الحسن ، عكبرى الأصل
بغدادى المولد . الدار ، ولد سنة ٥٣٨ هـ ومات سنة ٦١٦ له كثير من الكتب منها : املاء
ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات فى جميع القرآن ، والتفسير ، وإعراب
الحديث .

(٢) والتقدير : إن الشأن : الإيمان حب الأنصار وفيه نظر من جهة المعنى إذ يقتضى
حصر الإيمان فى حب الأنصار وليس كذلك ، ويمكن أن يقال الحصر إضافى لا حقيقى .
(٣) أو المراد من أبغضهم من جهة كونهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء أبغض
الجميع أم البعض ، لأنه لا يكره نصرة الرسول إلا منافق ، وقد لا يكون اللفظ على معنى
التحذير فلا يراد ظاهره ولذلك لم يقابل الإيمان بالكفر بل قابله بالنفاق إشارة إلى أن
المخاطب من يظهر الإيمان ، أما الكافر فلا لأنه مرتكب أشد من ذلك .

باب :

١٠ - حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبد الله أن عبادة بن الصامت رضى الله عنه - وكان شهيداً بذراً وهو أحد النقباء ليلة العقبة - أن رسول الله ﷺ قال - وحوله عصاة من أصحابه - : يايعونى على أن لا تشرکوا بالله شيئاً ولا تسرفوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا فى معروف فمن وفى منكم فأجره

١٠ - حديث : يايعونى على أن لا تشرکوا بالله شيئاً ...

ولا تقتلوا أولادكم .. ، خصص الأولاد بالذكر : إما لأنه كان فعلهم ، وكانوا يستخفونه ، لعدم المساواة فى الحكم فىكون من باب التنبيه بالأدنى حكماً على الأعلى ، إذ لا يقاد من قاتل ولده ، ويقاد من غيره .

أو لأن هذا القتل أعظم عند الله لما فيه من نفى الشقة ، وقطيعة الرحم ، ورد القدر ، وخوف الفقر ، إذ كانوا يقتلونهم بخوف العيلة ، أو لكرهه البنات .

والبهتان : الكذب الذى بهت سامعه ^(١) .

وقوله : تفترونه بين أيديكم وأرجلكم : قيل : أصل هذا كان فى بيعة النساء ، وكفى به عن نسبة المرأة الولد الذى تزنى به أو تلتقطه إلى زوجها ، ثم لما استعمل فى بيعة الرجال احتيج إلى حمله على غير ماورد فيه ، فقيل : خصهما بالذكر لأن معظم الأفعال بهما .

(١) ومعنى بهت تحير ودهش ، والبهت الانقطاع والحيرة ، وسبب بهت السامع تفنن الكاذب فى صياغة الخبر .

على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له،

وقيل : يحتمل أن يراد بما بينهما القلب ، لأن المترجم عنه اللسان ، فلذلك نسب إليه الافتراء^(١) ، لا ترموا أحداً بكذب تزورونه في أنفسكم ، ثم تبهتون به سامعه بالسنتكم ، وقيل : غير ذلك .

(ولا تعصوا) بصيغة العموم ، وللإسماعيلي : ولا تعصوني .

في معروف : أى فيما عرف حسنه شرعاً ، أخذاً وتركاً .

والحسن السبكي^(٢) المأذون واجباً ومندوباً ومباحاً ، قيل : وفعل غير المكلف .

والقيبح : المنهى ولو بالعموم ، فدخل خلاف الأولى .

وقال إمام الحرمين (ليس المكروه قبيحاً ولا حسناً) انتهى .

(فن وفى منكم فأجره على الله) : ^(٣) وفى بالتخفيف ، وما بعده أطلق على سبيل

التفخيم ، إذ حسبك من ذليل فقير وقع أجره على غنى كبير .

وقوله : (فعوقب) زاد أحمد (به) .

(فهو كفارة) ، ظاهره أن التكفير حاصل بذلك ، وإن لم يتب ، وعليه الجمهور .

وقال النووى وغيره : هذا الحديث مخصوص بقوله تعالى :

(إن الله لا يغفر أن يشرك به)

فقتل المرتد لا رتداده لا يكون كفارة له .

وقال غيره : يحتمل إختصاصه بما بعد الشرك ، إذ أن المخاطب به في الحال المسلمين ،

ويؤيده رواية مسلم : « من أتى منكم حداً^(٤) ، والقتل بالارتداد لا يسمى حداً . »

(١) أى لا ترموا الخ . . . وفى فتح البارى : كان المعنى لا ترموا . . .

(٢) هذه الكلمة لا يظهر لها معنى

(٣) أى ثبت على العهد ، وفى رواية بالتشديد ، وهو بمعنى .

(٤) شرح النووى على مسلم ج ١ ص ٢٢٣ المطبعة المصرية .

عياض ! : هذا الحديث صريح في أن الحدود كفارات ، وما في حديث أبي هريرة من قوله عليه السلام : لا أدرى الحدود كفارات لأهلها أم لا ؟ أخرجه أحمد والبخاري والمسلم على شرط الشيخين ، فوروده قبل أن يعلمه الله بأنها كفارات .

وتعقب بأن هذا وقع ليلة العقبة بمكة ، وأبو هريرة إنما أسلم بعده بسبع سنين . وأجيب بإمكان سماع أبي هريرة من صحابي غيره ؛ فرد : إنه صرح بالسماع في روايته . قال ابن حجر : الحق عندى أن حديث أبي هريرة صحيح ، وهو سابق على حديث عبادة ، والمبايعة المذكورة لم تقع ليلة العقبة ، وإنما نص بيعة العقبة ما ذكر ابن إسحاق وغيره ، أنه صلى الله عليه وسلم تسليماً قال لمن حضر من الأنصار :

« أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم »^(١) ، فبايعوه على ذلك ، وعلى أن يرحل إليهم هو وأصحابه . فهذه البيعة الأولى ، ثم صدرت مبايعات آخر ، منها هذه ، وقعت بعد فتح مكة ونزول آية الممتحنة ، بدليل ما في الحدود من الصحيح ، وأنه لما بايعهم قرأ الآية ؛ وصرح الطبراني بوقوعها يوم فتح مكة^(٢) وذلك بعد إسلام أبي هريرة بمدة فزال الإشكال .

تنبيه : ظاهر الحديث أن المقتول قصاصاً يسقط عنه الطلب في الآخرة ، وأباه جماعة

(١) ونصها كما في سيرة ابن كثير نقلاً عن ابن إسحاق : تبايعوني على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، والنفقة في العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن تقولوا في الله لا تخافوا في الله لومة لائم ، وعلى أن تنصروني فتمنعوني إذا قدمت عليكم — مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ولكم الجنة ،

(٢) حيث روى عن الزهري : « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما بايع عليه النساء يوم فتح مكة ، والحديث قد يفيد وقوع بيعة عبادة بعد فتح مكة لا يومه ... »

وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ
وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ فَبِأَعْيُنَاهُ عَلَى ذَلِكَ .

بأن الطلب للمقتول ولم يصل إليه حق ^(١) ، وقد يجاب بأن وارثه تولاه كسائر حقوقه ،
وفيه نظر .

وقوله : ثم ستره الله : زادت كريمة ^(٢) : عليه .

فهو إلى الله ؛ فيه رد على الخوارج في التكفير بالذنب ؛ وعلى المعتزلة في إلزام
اللوعيد ، وعلى المرجئة في إسقاطه ؛ ويؤيده قوله تعالى :
« إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » ^(٣) .

فائدة : أخذ المشايخ من هذا الحديث جواز أخذ العهد على التائب في تجديد عقده ،
إذ قاله عليه السلام لعصاة من أصحابه وهو مؤمن قداماً .

والعصاة بكسر العين الجماعة من العشرة إلى الأربعين ، ولا واحد لها من لفظها ،
والله أعلم .

(١) قال ابن حجر : بل وصل إليه حق فإن المقتول ظالماً تكفر عنه ذنوبه بالقتل كما
روى ابن حبان بسند صحيح « إن السيف حياء للخطايا » .

(٢) هي كريمة بنت أحمد المروزية .

(٣) النساء : ٨٨ ، وتامها : (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى
إثماً عظيماً)

بَابُ مَنْ أَدْبَرَ الْفِرَارَ مِنَ الْفِتَنِ .

١١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي

صَعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفِرُّ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ .

١١ - حديث : « الفرار من الفتن :

« يوشك » بكسر المعجمة يقرب .

خير : بالنصب على الخبرية ، والاعم غنم .

ورواية « ص » ، عكس ذلك اقتال : غنما .

يتبع : بتشديد المثناة ، ويجوز الإسكان .

شعف - بفتح المعجمة ثم المهملة والفاء - جمع شعفة كأكم وأكمة : أي رموس الجبال

وفي رواية شعبة بالضم والموحدة .

ومواقع - بالنصب - القطر : أي بطون الأودية .

يفر بدينه ، أي بسبب دينه .

من الفتن ^(١) : الدينية كالأهواء والمعاصي ، والدنيوية : كالقتل وشبهه ، ومن دخوله

في محل الاشتباه منها ، وخص الغنم لأنها محل السكنة فناسبت الفرار من الفتنة ، إذ صح

الغلاظة والجفاء في الفدادين تباع أذئاب الإبل والبقر، والسكينة والوقار في أهل الغنم (١).

فغأمل ذلك .

رواه البزار بنحوه ، قال الهيثمي : فيه كثير من زيد . وثقه أحمد وجماعة . وفيه ضعف : في فض القدير ج ٤ ص ١٤٢ .

(١) رواه البزار بنحوه ، قال الهيثمي : فيه كثير من زيد . وثقه أحمد وجماعة . وفيه ضعف : في فض القدير ج ٤ ص ١٤٢ .

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ فَعَلُ الْقَلْبِ
لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) .

حديث (١) : « أنا أعلمكم » رواه ص أعرافكم .
واستدلّاه بقوله : « ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم » . الواردة في الإيمان ،
بافتح على أن المعرفة فعل القلب التي هي الإيمان بالكسر للاشتراك في المعنى ، هذا (٢)
مدار الحقيقة فيها على عمل القلب ؛ وقد قال زيد بن أسلم في تفسير الآية : هو كقول
الرجل : « إن فعلت كذا فأنا كافر » قال : لا يؤاخذكم الله بذلك حتى يعقد بقلبه .
فظهرت المناسبة .

(١) الأصح : باب .

(٢) في فتح الباري : إذ مدار الحقيقة فيما على عمل القلب هو والمواد الإيمان بالفتح -
والإيمان بالكسر .

١٢ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمْرَهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ قَالُوا إِنَّا لَسْنَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَغْضَبُ حَتَّى يُعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ يَقُولُ إِنْ أَتَقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا.

١٢ — حديث : كان إذا أمرهم أمرهم : هو في معظم الروايات بالنكير ، وفي بعضها بالإفراد .

وقولهم إنا لسنا إلى آخره : نظروا لوجه إختصاصه وكرامته على ربه فعمموا النظر حتى في معاملته ، وعمل على العبودية المصححة فقام بمقتضى علمه ومعرفته فكان عمله في الذروة ، كقوله :

« أفلا أكون عبداً شكوراً ^(١) ؟ » ، لما قيل له أتكلف هذا وقد غفر لك ؟ فافهم . وقولهم : « إن الله قد غفر لك » أى لا يؤاخذك بذنب إن وقعت صورته منك سهواً ، أو غفلة ، أو نسياناً ، أو بتأويل ، وإلا فالذنب على حقيقته لا يقع منه عليه السلام لوجود العصمة ^(٢) .

وإنما خطب بالمغفرة ليسترى من رؤية التقصير الذى لا كمال للعمل إلا به لشهود المنة في نفي العيب والمؤاخنة ، والله أعلم .

(١) البخارى باب قيام النبي . ورواه مسلم ص ٢١٧١ عن المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حتى انتفخت قدماه . فقيل له : أتكلف هذا ؟ . وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ . والترمذى ج ١ ص ٢٥٧ ، ٢٥٨ . وابن ماجه رقم : ١٤١٩ و ١٤٢٠ .

(٢) أو على فرض وقوع الذنب منه فيكون أبلغ في تكريمه لأنه لا يقع منه ذنب .

باب : مَنْ كَرِهَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُبْلَغَ فِي النَّارِ
مِنَ الْإِيمَانِ .

١٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ
وَضَى اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ :
مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ
إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ كَمَا يَكْرَهُ
أَنْ يُبْلَغَ فِي النَّارِ (*) .

هـ سبق شرحه في باب حلاوة الإيمان ، قال البيضاوي : المراد بالحب هنا الحب العقلي
الذي هو إيمان ما يقتضيه العقل السليم جحانه ، وإن كان على خلاف هوى النفس ، كالمرضى
يعاف الدواء بطبعه فينفر عنه ويميل إليه بمقتضى عقله فيهبو تناوله ، فإذا تأمل المرء أن
الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل ، والعقل يقتضى
رجحان جانب ذلك ، تمرن على الائتمار بأمره ، بحيث يصير هواه تبعاً له ، ويأتذ بذلك
إلتذاذاً عقلياً ، إذ الإلتذاذ العقلي إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك ، وعبر
الشارع عن هذه الحالة بالحلاوة لأنها أظهر اللذائذ المحسوسة . قال : وإنما جعل هذه الأمور
الثلاثة عنواناً لكلال الإيمان لأن المرء إذا تأمل أن المنعم بالذات هو الله تعالى ، وأنه
لا مانع ولا مانع في الحقيقة سواه ، وأن ما عداه وسائط ، وأن الرسول هو الذى بين له
مراد ربه ، اقتضى ذلك أن يتوجه بكلية نحره فلا يحب إلا ما يحب ، ولا يحب من يحب
إلا من أجله وأن يتيقن أن جملة ما وعد وأوعد حق يقيناً ، ويخيل إليه الموعود كالواقع ،
فيحسب أن مجالس الذكر رياض الجنة ، وأن العود إلى الكفر إلقاء في النار . هـ مع
تصرف يسير . .

بَابُ تَفَاضُلِ أَهْلِ الْإِيمَانِ فِي الْأَعْمَالِ

١٤ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَجْجٍ الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا قَدْ أَسْوَدُوا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهَرٍ الْحَيَاءِ أَوْ الْحَيَاةِ - شَكَّ مَالِكٌ - فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي

١٤ — حديث : « يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار » .

وللدارقطني : يدخل الله من يشاء برحمته .

مثقال حبة من خردل : عبارة عن أقل ما يكون في الوزن ، لأن الخردلة الواحدة لا تميل الميزان .

والخردل : بزر الفجل ، كذا قال بعضهم :

« نهر الحياء » بفتح الحاء وسكونها ، والروايات من الحياء .

ولكرامة وغيرها بالقصر ، وبه جزم الخطابي ، وعليه المعنى ، لأن المراد كل ما تحصل به الحياة .

والحياء بالقصر : هو المطر ، وبه تحصل حياة النبات ، فهو اللائق بمعنى الحياة من الحياء الذي هو بمعنى الخجل .

الحبة : بكسر الحاء بزر الصحراء مما ليس بقوت ، وهو جمع واحدة حبة بالفتح كحب القوت وجمعه حب بالفتح ، فافتراقا في الجمع خاصة .

وإنما شبه بالأول لسرعة نباته وخروجه من الأرض ، وعدم دخول الأسباب العادية في تحصيله مع ما ذكر من صفته بالصفرة والي ، والله أعلم .

جَانِبِ السَّيْلِ أَلَمْ تَرَ أَنَّهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً .
قَالَ وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو : الْحَيَاءُ ، وَقَالَ خَرَدَلٌ مِنْ خَيْرٍ .

حديث عمرو : [والحياء بالجر على الحكاية وأراد أنه لم يشك كما شك مالك .
وقال من خير مكان إيمان .

١٥ - حدثنا محمد بن عبيد الله قال حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول : قال رسول الله ﷺ : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمُصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثُّدَى وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعُرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ يَجُوهُ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الدِّينَ .

١٥ - حديث : رأيت الناس يعرضون على ...

الثدى : بضم المثناة وكسر المهملة وتشديد الياء جمع ندى بوزن فلس .
قالوا : فما أولت ذلك ؟ إنما إحتاجت رؤياه لتأويل هنا لأن صورتها لا تفيد معنى لذاتها إلا به ، وإلا فروياه عليه السلام وحى لا تنفقر إلى التأويل .
وقوله : « الدين » يعنى القيام بحقوقه ، وإظهار كلمته ، والعمل فى إعلائه ونصرته .
كما أشار إليه فى رؤياه النزع بالذلو ، وإلا فأبوبكر أمكن منه حالا ، وأقوى حقيقة بإجماع ، فتأمل ذلك .

باب : الحياء من الإيمان

١٦ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله ﷺ مرَّ على رجلٍ من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دَعُهُ فَإِنَّ الحياءَ مِنَ الإيمانِ .

باب — التتوين —

١٦ — فيه حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ على رجلٍ : في مسلم : برجل .

يعظ : في الأدب : يعاتب أخاه .

في الحياء : أى بسببه .

دعه : أى أتركه على هذا الخلق الزكى .

فان^(١) الحياء من الإيمان ، أى من نسبته لأنه يمنع من ارتكاب المكروه كما يمنع منه الإيمان ، فسمى به من باب تسمية الشيء باسم ما قام مقامه ، قاله ابن قتيبة .

وقيل : الحياء اقتباس النفس خشية ارتكاب ما يكره الحليم .

وقيل : حقيقة الحياء خوف الذم لنسبة الشر إليه .

ويقال : خير ما أعطى الإنسان عقل يزجره ، فان لم يكن فحياء يمنعه ، فان لم يكن

فحال يستره ، فان لم يكن : فصاعقه تحرقه فتريح منه البلاد والعباد .

(١) التأكيد بان لما لأن الواظ ما كان يعرف أن الحياء من مكملات الإيمان . أو من

جهة أن القضية في نفسها بما يهتم به وإن لم يكن هناك منكر .

بَابُ : فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ .

١٧ — حدثنا عبد الله بن محمد المسندي قال حدثنا أبو روح الحريري
ابن عمارة قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد قال : سمعت أبي يحدث عن
ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا

بَاب — بالتَّوِين —

١٧ — فيه ^(١) حديث : أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
إِلَى آخِرِهِ :

دل بجملة على أن الصلاة والزكاة كالشهادتين شرط في صحة الإيمان وهو قول
الحكم ابن عينة وابن حبيب ، والتحقيق : أن الصلاة تلي الشهادتين ، ولا تساويهما
في الحكم ، وسائر القواعد تلي الصلاة ، والأمر بالمقاتلة عليها لا يلزم منه كونها شرطا
بل كونها واجبة الاقامة في نفسها ، والله أعلم .

فاذا فعلوا : تغلبا لجانب الفعل والإفاد قول داخل فيما ذكر ، أو أخذه بالوجه الأعم ،
إذ القول فعل اللسان .

(١) أى هذا باب في تفسير قوله تعالى . وتجاوز الاضافة أى باب تفسير قوله تعالى .
وجعل الحديث تفسيرا للآية لأن المراد بالتوبة الرجوع عن الكفر إلى التوحيد . ولأن
التخلية في قوله تعالى : خَلُّوا سَبِيلَهُم والعصمة في قوله صلى الله عليه وسلم : عصموا مني دماءهم
يعنى واحد .

الزَّكَاءَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ
الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ .

ومعنى عصموا : منعوا ، من العصام وهو الخليط الذي يشد به فم القربة لمنع
خروج الماء منها .

وقوله : « إلا بحق الاسلام » أى بما يوجبه الاسلام ويتضمنه من الحدود ونحوها .
« وحسابهم على الله » فى أمر سائرهم إذ إنما نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر ؛
أسناده فيه عبد الله بن محمد هو المسندى ^(١) ، وكذا لابن عساكر .

وروح بفتح الراء وعند (ص) حرى بفتح المهملة اسم بلفظ النسبة ولغيره
الحرى ، بألف واللام .

واقده بن محمد : يعنى بن زيد بن عبد الله بن عمر ، كذا رواه (ص) فهو من
الآباء عن الأبناء ^(٢) .

قال ابن حجر : تفرد به عن واقده شعبة فهو غريب عنه
عزيز عن شعبة إذ تفرد به حرى وعبد الملك بن الصباح ^(٣) .

عزيز ، عن حرى تفرد به المسندى ، وإبراهيم بن محمد بن عرعرة .

غريب عن عبد الملك ، تفرد به أبو غسان مالك بن عبد الواحد شيخ مسلم .

(١) المسندى بفتح النون نسبة إلى الحديث المسند أى الذى اتصل نسبه إلى الرسول
صلى الله عليه وسلم .

(٢) خطأ فى المخطوطة والصحيح : من رواية الأبناء عن الآباء وهو كثير لكن رواية
الراوى عن أبيه عن جده أقل . وواقده هنا روى عن أبيه عن جد أبيه .

(٣) أى عن شعبة . والعزير ما اقتضت طرقة على اثنين فى بعض طبقاته . والغريب
ما ليس له إلا طريق واحد فى بعض طبقاته .

بَابُ مَنْ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْعَمَلُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) .

وقال عدةٌ من أهل العلم في قوله تعالى : (فَوَرَبُّكَ لَنَسَاءٌ لَهُمْ أَجْمَعِينَ هُمْ كَانُوا يَعْمَلُونَ) .

عَنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ : (يَنْثِلُ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ) .

عزيز عن النبي صلى الله عليه وسلم تسليمًا ، تفرد بزيادة الصلاة والزكاة فيه
ابن عمر وأبا هريرة .

باب من قال : بالاضافة حتمًا : -

«وتلك الجنة ... الآية (١)» :

قال بعضهم : أشار بالارث لأن المراتب على قدر الأعمال ، وإلا فالدخول بالرحمة
بملا واسطة ، لحديث : لن يدخل أحدًا منكم الجنة عملاً (٢) .

وفي حديث يقول الله تعالى : « ادخلوا الجنة برحمتي ، وتقاسموها بأعمالكم » .

وقال عدة منهم أنس وحديثه في الترمذي ، وابن عمر وحديثه في تفسير ابن جرير الطبري .

(١) ونصها : «وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون . لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون» .

(٢) رواه البخاري ج ١٤ ص ٧٥ - ٧٨ فتح الباري ومسلم ص ٢١٦٩ - ٢١٧١

بتحويه ، وابن ماجه في الزهد . وأبو داود وأحمد ج ٢ ص ٢٣٥ و ٢٦٤ .

١٨ - حدثنا أحمد بن يونس وموسى بن إسماعيل قالا حدثنا إبراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ سئل أي العمل أفضل ؟ فقال : إيمان بالله ورسوله ، قيل ثم ماذا ؟ قال : الجهاد في سبيل الله ، قيل ثم ماذا ؟ قال : حج مبرور .

١٨ - حديث : أي الأعمال أفضل ؟ قال : إيمان بالله ، أي ورسوله ، وما يتبع ذلك من لوازمه الإيمانية ، وقواعده السنية ، والجهاد بعده ، لأنه من البلغة في تحقيقه .
والذي هنا : قال الجهاد .

وفي مسند ابن أبي أسامة قال : جهاد في سبيل الله ، فهو موافق لقوله : إيمان .
وقوله : حج مبرور ، أي بره صاحبه فلم يعص الله فيه ، أو يعيد .

ابن حجر : التعريف في الصحيح من تصرف الرواة (١) .

فائدة : قال النووي : ذكر هنا بعد الإيمان الحج والجهاد ، وفي حديث أبي ذر : بدل الحج العتق ، وفي الحديث السابق : السلامة من اليد واللسان ، وفي حديث ابن مسعود : الصلاة ، ثم البر ، ثم الجهاد . فقال العلماء : اختلاف الأجوبة لاختلاف الأحوال واحتياج المخاطبين ؛ وذكر ما لا يعلمه السائل وترك ما يعلمه (١) .

(١) أي في قوله : الجهاد في سبيل الله ، لورود رواية بتكثير اللفظ .

(٢) قال ابن حجر : ويمكن أن يقال إن لفظة من مرادة كما يقال : فلان أعقل الناس

أي من أعقلهم اه أي أن السؤال تقديره : أي من الأعمال أفضل ؟ .

بَابُ : إِذَا لَمْ يَكُنْ الْإِسْلَامُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَكَانَ عَلَى الْإِسْتِسْلَامِ أَوْ الْخَوْفِ
مَنْ الْقَتَلَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَلَكِنْ
قُولُوا أَسْلَمْنَا) .

فَإِذَا كَانَ عَلَى الْحَقِيقَةِ فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : (إِنْ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ
الْإِسْلَامُ) .

١٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ
ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْطَى
رَهْطًا وَسَعْدٌ جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ فَوَّاهُ إِلَيَّ لَا أَرَاهُ مُؤْمِنًا ؟ فَقَالَ : أَوْ مُسْلِمًا

بَابُ بِالتَّنْوِينِ :

حديث سعد : أي ابن أبي وقاص كما صرح به الإسماعيلي ، وعامر ابنه .
رهطا : عددا من الرجال من ثلاثة إلى عشرة ، قال القزاز : ربما جازوا ذلك قليلا .
وسعد جالس : هذا من تصرف الرواة ، إذ في الزكاة : وأنا جالس .

فترك رجلا : هو جعيل بن سراقه الضمري .

وهو أعجبهم إلي : أي أمرهم ^(١) في نفسي .

وقوله : مالك عن فلان ؟ إستفهام عن السبب ^(٢) لا اعتراض على الفعل ولا تخبيا ^(٣)

(١) أي أكرههم استحقاقاً قال ابن الأثير : يقال أمرهم الله فأمرؤا : أي كثروا . وفيه
لغتان : أمرها فهي مأمورة وأمرها فهي مؤمرة .

(٢) أي عن السبب في تركه وإيثار غيره بالعطاء .

(٣) كذا في الأصل ولعلها تجهما : أي استقبالا بما يكره .

فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلْبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي ، فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ
فُلَانٍ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا ؟ فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا ثُمَّ غَلْبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ

في النظر .

وقوله : لأراه : بضم الهمز ، قال النووي : والصواب الفتح : بمعنى العلم ، لقوله
بعد : غلبني ما أعلم منه ، والضم بمعنى الظن ^(١) .

قال ابن حجر : ويجوز أن يكون العلم بمعنى الظن في كلامه فيوافق الضم .

قلت : ويؤيده رده عليه السلام عما لا تفيده الظنون من العلم بإيمانه على الوجه الذي
يذكر بعد إن شاء الله ، وهو قوله :

« أَوْ مُسْلِمًا » ، بسكون أوله : قليل للتنويع ، وقيل للتشريك .

فعلى الأول أمره بالعدول عن قوله مؤمنا .

وعلى الثاني أمره أن يقولهما معا لأنه أحوط .

قال ابن حجر : وترده رواية ابن الأعرابي ^(٢) في معجمه ، فقال : لا تقل مؤمن بل
مسلم ، فأفاد أنها للإضراب لا للتشريك ، ولا للانكار ، بل على أن إطلاق المسلم على من
لم يختبر حاله الخبرة الباطنة أولى من إطلاق المؤمن ، لأن الإسلام معلوم يحكم به الظاهر ،
وإلا فجعل من خواص المؤمنين ، لحديث أبي ذر رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم تسليما ، قال له : كيف ترى جعيلا ^(٣) ؟

(١) أى فلا يجوز لأنه صرح بأنه يعلم ذلك منه ، والعلم أقوى من الظن .

(٢) هو الامام الحافظ الزاهد شيخ الحرم أبو سعيد أحمد بن زياد بن بشير بن
درهم الصوفي البصرى صاحب التصانيف . كان ثقة ثبتاً عارفاً عابداً ربانياً بعيد الصيت كبير
القدر . ولد سنة ٢٤٦ ومات سنة ٥٣٤ .

(٣) وجعيل هو ابن سرافة الغفارى وقيل الضمرى من أهل الصفة وفقراء المسلمين

فَعَدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ بِاسْعِدْ إِنِّي لَأُعْطِيَ الرَّجُلَ
وغيره أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةَ أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ .
وَرَوَاهُ يُونُسُ وَصَالِحٌ وَمَعْمَرٌ وَابْنُ أَخِي الزُّهْرِيُّ .

قلت : كشكله من المهاجرين .

نقال : كيف ترى فلانا ؟

قلت : سيداً من سادات الناس .

نقال : فجعل خير من ملء الأرض من فلان .

قلت : ففلان هكذا وأنت تصنع به ماتصنع ؟

قال : إنه رأس قومه ، فأنا أتألفهم به ، أخرجه الروياني ^(١) في مسنده بسند صحيح .

فيان به أن قوله أو مسلماً إرشاد إلى التحرى في العبارة لا الإنكار ونحوه فافهم .

وقوله : إني لأعطي الرجل وغيره أعجب إلى ، وعند «ك» أحب إلى .

خشية أن يكبه الله - بفتح الياء وضم الكاف - يقبله ، يقال أكب الرجل : أطرق

وكبه غيره قلبه ^(٢) .

وضير يكبه عائد للمعطى ، لما في الرواية الأخرى لأعطي رجالاً لأنالفهم . وأكمل

أقواماً لما ودع الله في قلوبهم من الغنى والخير .

== أسلم قديماً وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم أحداً . وأصابت عينه يوم قريظة . وكان
دُمياً قبيح الوجه . أثنى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ووكله إلى إسلامه .

(١) هو أبو بكر محمد بن هارون الروياني المحدث صاحب المسند المشهور وثقه أبو يعلى
الخطيب وذكّر أن له تصانيف في الفقه مات سنة ٣٠٧ .

(٢) وهذا على خلاف القياس . لأن الفعل اللازم يتعدى بالهمزة . وهذا زيدت
عليه الهمزة فقصر .

فائدة : في إختصار الإحياء لأبني عبد الله البلالي^(١) رحمه الله ، الذي يظهر من جهة الشرع واستعمال اللغة أن الإيمان حقيقة في التصديق مجاز في الأعمال ، والإسلام بعكسه . انتهى ، وهو حسن مليح .

(٣) هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن علي بن جعفر البلالي — نسبة لآله بلالة من أعمال عجلون — العجلوني ثم القاهري الشافعي . محدث صوفي فقيه . ولد قبل سنة ٧٥٠ هـ وتوفي في ١٤ شوال سنة ٨٢٠ هـ ومن مصنفاته : مختصر إحياء علوم الدين للغزالي . ومختصر الروضة في الفقه ولم يكمله .

بَابُ : إِفْشَاءُ السَّلَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ ..
 وقال عَمَّارٌ : ثَلَاثٌ مَنْ جَمَعَهُنَّ فَقَدْ جَمَعَ الْإِيمَانَ : الْإِنْصَافُ مِنْ نَفْسِكَ ،
 وَبَذْلُ السَّلَامِ لِلْعَالَمِ ، وَالْإِنْفَاقُ مِنَ الْاِقْتَارِ .
 ٢٠ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ
 تَطْعِمُ الطَّعَامَ ، وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ .

باب بالتنونين :

السلام ، وواكرمة : إفشاء السلام ، من الاسلام ، أى نشره شراً وجهرًا لمن
 عرفت ومن لم تعرف ، كما هو .
 وقال عمار : وهو ابن ياسر ، وأثره هذا أخرجه أحمد في كتاب : الإيمان ، ويعقوب
 بن شعبة في مسنده ، والبخاري ، وابن أبي حاتم في العلل ، والبيهقي في شرح السنة ، وابن
 الأثير في معجمه ، والطبراني في الكبير مرفوعاً ، أى قوله : ثلاث من جمعهن .
 وفي رواية : من جمعهن فيه .

جمع الإيمان ، في مسند يعقوب ، فقد استكمل الإيمان .
 وإنما كان كذلك لأنه بالانصاف من نفسه يستشعر العبودية فيؤدي الحقوق الشرعية
 ويتواضع للحق ، ويبذل السلام ليتحقق له التواضع ، وسلامة الصدر ، وبالإنفاق من
 الاقتار يتحقق له الثقة بربه وإيثار ماعنده ، لأن بذل الموجود من حسن الظن بالله ،
 والإعراض عن الدنيا ؟

ورأيت في بعض الأوراق أنه عليه السلام قال : ليس الزهد بتحريم الحلال ، ولا
 بإضاعة المال ، وإنما الزهد أن تكون بما في يد الله أوثق منه بما في يدك ؛ انتهى .
 والعالم : بفتح اللام جميع الناس . والاقتار : الضيق والقلة . والله أعلم .

بَابُ كُفْرَانِ الْعَشِيرِ وَكُفْرٍ بَعْدَ كُفْرٍ .

فيه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ .

٢١ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أُدْرِيتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ . قِيلَ : أَيْ كَفُرْنَ بِاللَّهِ ؟ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ

بَابُ كُفْرَانِ الْعَشِيرِ :

قال ابن العربي ^(١) : مراده أن الطاعات كما تسمى إيماناً كذلك المعاصي تسمى كفراً ، لكن غير مراد به كفر الخروج عن الملة .

قال : وخص كفران العشير من بين أنواع الذنوب لدقيقة ، وهي قوله صلى الله عليه وسلم تسليماً : « لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » ^(٢) .

تقرن حق الزوج بحق الله ، فإذا كفرت المرأة حقه وقد بلغ من حقه عليها هذه الغاية دل ذلك على تهاونها بحق الله ، فلذلك أطلق عليها الكفر ^(٣) ، انتهى .

قلت : لما كان لها حق القيام بوجودها ظاهراً وباطناً وهو عامل فيه بما أمكنه من غير تقصير ، ألزمت القيام بحقه فيما له عليها ، فأشبهه الآباء ، وأشبهت الأبناء في وجوب شكر نعمة الأنعام .

(١) أى في شرحه كما في فتح الباري .

(٢) رواه أبو داود وفي إسناده شريك أخرج له مسلم في المتابعات وقد وثق . وابن حبان في صحيحه . والترمذي وقال حسن صحيح ، وابن ماجه رقم ١٨٥٢ و ١٨٥٣ .

(٣) راجع فتح الباري ج ١ ص ٩٠ ط : الحلبي .

الْأَخْسَنَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا ، قَالَتْ
مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ .

والكفر : تغطية الحق بالباطل ، وهي عاملة به بعدم شكرها ، فأطلق على معصيتها هذه
تقليظاً لأمرها ، والله أعلم .

وقوله : وكفر دون كفر : وهو لفظ أثر أخرجه أحد في الايمان من طريق عطاء
بن أبي رباح .

فيه أبو سعيد ، أى في الباب حديث رواه ، ولكرمة : فيه عن أبي سعيد ، وحديثه
مذكور في الحيض ^(١) .

العشير : الصاحب ، والعشرة الصحبة ، والمراد هنا الزوج ؛ وللعنى : يكفرون إحسانه
أى يخطئونه بمجدهن ، كما فسر قوله : إن أحسنت إلى آخره ^(٢) .

(١) وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للنساء تصدقن فإنى رأيتكن لأكثر أهل النار
فقئن ولم يارسول الله ؟ .. قال : تكفرن اللعن وتكفرن العشير .

(٢) قال ابن حجر : إن البخارى لا يعيد الحديث إلا لفائدة : لكن تارة تكون في المتن
وتارة في الاسناد وتارة فيهما : وحيت تكون في المتن خاصة لا يعيده بصورته بل يتصرف
فيه : فإن كثرت طرقه أورد لكل باب طريقاً وإن قلت اختصر المتن أو الاسناد : وقد
صنع ذلك في هذا الحديث : فإنه أوردته هنا عن عبد الله بن مسلة وهو القعنبى مختصراً
مقتضراً على مقصود الترجمة ، ثم أوردته في الصلاة في باب من صلى وقدامه نار بهذا الاسناد
بعينه لكنه لما لم يغاير اقتصر على مقصود الترجمة منه فقط ثم أوردته في صلاة الكسوف
بهذا الاسناد فساقه تماماً ثم أوردته في بدء الخلق في ذكر الشمس والقمر عن شيخ
غير القعنبى مقتضراً على موضع الحاجة ثم أوردته في عشرة النساء عن شيخ غيرها
عن مالك أيضاً ، وعلى هذه الطريقة يحمل جميع تصرفه فلا يوجد في كتابه حديث
على صورة واحدة في موضعين فصاعداً .

بابُ المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها أبان نكاحها إلا بالشرك، لقول النبي ﷺ : إِنَّكَ أَمْرٌ فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ .
 وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : (إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) .

٢٢ — حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَعْدَبِ عَنِ الْمَعْرُورِ قَالَ لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ بِالرَّبَذَةِ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ وَعَلَى غُلَامِهِ حُلَّةٌ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي سَأَيْتُ رَجُلًا فَعَبَّرَنِي بِأُمِّهِ فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا ذَرٍّ أَعَبَّرَنِي بِأُمِّهِ إِنَّكَ أَمْرٌ فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ إِيَّاهُ أَرْكَبُ خَوْلَكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيَطْعَمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَأَعِينُوهُمْ .

باب - بالتنوين - «المعاصي من أمر الجاهلية» : أى من شأنهم ، ففاعلها متشبه بهم .
 ولا يكفر : بالتشديد ، ولأبى الوقت بالتخفيف .
 « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » (١) .

ردت على ثلاثة طوائف : الخوارج فى التكفير بالذنب ، وعلى المعتزلة فى لزوم إنفاذ الوعيد لمن مات غير تائب ، وعلى المرجئة فى أنه لا يضر مع الإيمان عمل .

باب : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا :
فَسَمَّاهُمُ الْمُؤْمِنِينَ .

٢٣ — حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ
وَيُونُسُ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ الْأَخْثَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ ذَهَبْتُ لِأَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ
فَلَقِيَنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قُلْتُ : أَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ . قَالَ أَرْجِعْ
فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ
وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ ؟ قَالَ
إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ .

حديث أبي بكره^(١) : إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا « يعني طالبين القتل عدواناً معاً .
« فالقاتل والمقتول في النار » أى مستحقين لها ، ولا يلزم من الاستحقاق الإنفاذ .
والسيف خرج مخرج الغالب فليس بشرط ولا مفهوم لذكره .

(١) قدم حديث أبي بكره تبعاً لرواية أبي ذر عن مشايخه ، لكن سقط حديث أبي بكره
من رواية المستمل ، وأما رواية الأصيلي وغيره فأفرد فيها حديث أبي بكره بترجمة :
« وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، . . وكل من الروایتين جمعاً وتفریقاً حسن وقد أشار الشيخ
ذروق إلى ذلك في شرحه .

٢٢ — حديث أبي خرة :

في إسناده ، واصل : فدرواية « ص » الأحجب ^(١) .

وفيه للمرور بمهمات وهو ابن سويد ^(٢) .

بالريذة — بفتح الراء والموحدة والمعجمة — موضع على ثلاثة أميال من المدينة .

« وعليه حلة » الحلة لغة : ثوبان من جنس واحد لفيفين ، سمي بذلك لأنه يحمل أحدهما فوق الآخر .

« وعلى غلامه حلة » عند الاسماعيلي : فإذا حلة : منها عليه ثوب ، وعلى غيره منها ثوب .

وفي الأدب المفرد : « رأيت عليه برداً وعلى غلامه برداً ، فقلت : لو أخذت هذا فلبسته كانت حلة » ونحوه لمسلم ^(٣) وأبي داود .

فقال : إني سأبيت ^(٤) رجلاً : للاسماعيلي شامت ، والرجل هو بلال المؤذن رضي الله عنه ، قال له : يا ابن السوداء ، كما في بعض الروايات .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً : « يا أباذر ، أعيرته بأمه ؟ زاد مسلم : فقلت : نعم .

(١) هو واصل بن حيان — بفتح الحاء المهملة والياء — الاحجب الاسدي الكوفي ، وثقه ابن معين وأبو حاتم ، مات سنة ١٢٧ ، روى له الجماعة .

(٢) هو المعروف — بالعين المهملة والراء المهملة — بن سويد أبو أمية الاسدي الكوفي ، وثقه يحيى بن معين وأبو حاتم ، روى عنه الأعمش وغيره ، وطال عمره ، من التابعين ، روى عن عمر وغيره .

(٣) رواه مسلم في باب إطعام الملوك مما يأكل والباسمه مما يلبس ص ١٢٨٢ ط : الحلبي .

(٤) أي وقع بيني وبينه سباب من السب وأصله القطع أي قطع المسبوب ، وقيل من السبة وهي حلقة الدبر ، سمي الفاحش من القول بالفاحش من الجسد .

قال : من سب الرجل سبوا أباه وأمه .

وقوله : « فيك جاهلية » بمعنى خصلة من خصالها ، كذا في الأدب ، قلت : على حال هذا من كبر السن ^(١) ؟ قال : نعم .

« إخوانكم » بالرفع : أي هم ، وجزم به في كتاب بدء الخلق ، ويجوز النصب ، قال أبو البقاء : وهو أجود .

« خولكم » بفتح المعجمة والواو : عطاياكم أو حشمكم وتباعكم الواحد خائل ^(٢) .

وقوله : « فليطعمه وليلبسه » قال علماؤنا رضي الله عنهم : هو على سبيل التنبؤ والإرشاد فلا تلزم المساواة وإنما يلزم القيام بالواجب .

٢٣ — تنبيه : في رواية « ذ » إدخال حديث أبي بكر ، وأبي ذر في هذا الباب في رواية ص : إفراد كل حديث بباب ، ورواية س : إسقاط حديث أبي بكر من هذا الموضع .

وقوله فيه : « لأنصر هذا الرجل » زاد مسلم ^(٣) : يعني علياً رضي الله عنه .

(١) في فتح الباري : على ساعتي هذه من كبر السن ، واستدل بهذه الرواية وما تفيد من تعجب أبي ذر من الحكم ببقاء هذه الخصلة فيه على أن أبا ذر لم يكن يعرف تحريم الفعل . هـ . وفي رأي أنه لم يكن يعرف تغليظ الحكم فيه .

(٢) وهو الراعي ، أي خدمكم وتباعكم الذين يتخلون الأمور ويصلحونها ويقومون بها .

(٣) مسلم ص ٢٢١٣ عن الأحنف بن قيس قال : خرجت وأنا أريد هذا الرجل ، فلقيني أبو بكر فقال : أين تريد يا أحنف ؟ .. قلت : أريد نصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني علياً ، فقال لي : يا أحنف ارجع فإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه

باب : ظلم دون ظلم .

حدَّثنا أبو الوليد قال حدَّثنا شُعْبَةُ ج .

قال وحدثني بشر قال حدَّثنا محمد عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : لَمَّا نَزَلَتْ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

باب بالتونين : « ظلم دون ظلم » أخرجه أحمد في الإيمان ، حدَّثنا مرسلًا عن عطاء .

حديث : لَمَّا نَزَلَتْ : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » (١) الآية .

في إسناده أبو الوليد وهو الطيالسي .

وبشر وهو ابن خالد العسكري .

ومحمد وهو غندر ، وزاد أبو نعيم في مستخرجه : فطابت أنفسنا .

فائدة : ما اقتضاه الحديث من كون السؤال سبب نزول الآية يخالفه ما في المتفق عليه أنه قال : ليس بذلك ، ألا تسمعون قول القرآن (٢) فذكر الآية ، إذ هذا يقتضي أن الآية كانت معلومة عندهم ، فالظاهر أن الراوى فهم من قوله يتلى إلى قوله فنزلت ثم ، تخصيص الظلم في الآية بالشرك من استعمال المشترك في بعض أفرادها ، ووجه المناسبة ذكره مع الإيمان ، فدل على أنه القادح فيه لا غيره .

ومعنى لبس إيمانه : خلطه بالظلم الذى هو الشرك فكان منافقا ، كقوله تعالى :

وسلم يقول : إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار . فقلت أوقيل : يارسول الله . هذا القاتل فما بال المقتول ؟ . . . قال : إنه قد أراد قتل صاحبه .

(١) الانعام : ٨٣ وتبامها : أولئك لهم الأمن وهم مهتدون .

(٢) في فتح البارى لقمان . وهو كذلك عند البخارى في التفسير .

قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَئِنَّا لَمَ نَظْلِمُ فَأَنْزَلَ اللهُ : إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ .

بابُ علامةِ المنافقِ .

٢٤ — حدثنا سليمان أبو الربيع قال حدثنا إسماعيل بن جعفر قال حدثنا نافع بن مالك بن أبي عامر أبو سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا أَؤْتِمِنَ خَانَ .

« وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »^(١) .

وإلا فلا يتصور إيمان حقيقي ، وشرك حقيقي في وقت واحد ، والله أعلم .

باب علامات المنافق : أتى بهذا الباب عقب الذي قبله ليبين مقصد : ولم يلبسوا إيمانهم ، وأن ليس الايمان هو النفاق ، والله أعلم .

٢٤ — حديث آية المنافق ثلاثة :

في إسناده أبو الربيع الزهراني^(٢) .

والآية : العلامة^(٣) ، أفردھا لارادة الجنس ، وفي صحيح أبي عوانة : علامات المنافق .

(١) يوسف : ١٠٦

(٢) هو أبو الربيع سليمان بن داود الأزدي الزهراني البصري الحافظ . ولد بالبصرة .

سنة ثيف وأربعين ومائة وسكن بغداد . سمع مالكاً وغيره توفي في رمضان سنة ٢٣٤ . وله كتاب جامع في القراءات . ومصنف في الحديث مرتب على أبواب الفقه .

(٣) وهي ما يستدل به على الشيء .

وفي مسلم : من علامة المنافق . وهي أوضح ، للزيادة على الثلاثة في الحديث الذي يليه وغيره .
ووجه الاختصار على الثلاثة هنا لأنها منبهة على ماعداها ، إذ أصل الديانات ^(١)
منحصر في القول والفعل والنية ، فنبه على فساد القول بالكذب ، وفساد الفعل بالخيانة ،
وفساد النية بالخلف ، إذ لا يقدح ما لم يكن العزم عليه مقرونا بالوعد ، إلا إن عرض له عارض
أو بدله رأى ^(٢) قاله الغزالي ^(٣) .

وشاهده عند الطبراني من حديث سلمان : إذا وعد وهو يحدث نفسه أنه يخلف .
وفي الترمذي من حديث زيد بن أرقم : إذا وعد الرجل أخاه وفي نيته أن يفى له ولم
يف ، فلا إثم عليه ^(٤) .

فائدة : هذه الخصال إذا وجدت في المؤمن لا يكون بها مناققا لنفاق كفر ، بل نفاق
إيمان ، ومن مقتضيات الإيمان في باب كماله التبري منها ، فمن ظهر عليه فقد ظهر عليه
خلاف ما يقتضيه حاله .

والنفاق لغة : إظهار خلاف الباطن .

وقيل : المراد التحذير من هذه الخصال التي هي من صفات المنافقين أن يتشبه به ^(٥) .

وقيل : المراد من كانت فيه ديننا بحيث لا يبالي أين وقعت منه ، ولا

(١) في فتح الباري : الديانة .

(٢) أى مع كونه كان عازماً على تنفيذ الوعد .

(٣) أى في الأحياء .

(٤) رواه الترمذي ج ٤ ص ١٣١ بلفظ : إذا وعد الرجل وينوى أن يفى به قلم يف

فلا جناح عليه ، وقال : هذا حديث غريب وليس لإسناده بالقوى : أبو النعمان مجهول .
وأبو وقاص مجهول .

(٥) أى بالمنافق في خصلة منها . .

٢٥ — حدثنا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ

يتوقف فيها على علة ولا سبب ، لأن ذلك داعية لأن يكذب حتى في الإيمان ، والمؤمن لم يَكُذِبْ في كل شيء لا يكذب عن إيمانه ، بل لا ينطق فيه إلا بما يقتضيه عقده فخرج عن العموم بذلك .

ويدل لهذا القول ، قوله في الحديث : إذا ، وهي تقتضي التجديد أبداً .

وقوله في الحديث الآخر : كل الخلال يطبع عليها المؤمن ليس الخيانة والكذب^(١) خفي عنه . إنطباعها فيه لا وجودها ، فكل من وجدت منه لعلة وخصومة بوجه دون الإيمان فليس بمنافق لكن المنافق حدث فكذب بقوله :
« وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا »^(٢) .

ووعده بقوله : « لئن أخرجتم لنخرجن معكم »^(٣) ، فأخلف .
وآثمنه الله ورسوله على دينه فخان فيه .

وطاهد باظهار البيعة والإيمان ونصر أصحابه ففدر .

(١) رواه أبو يعلى عن سعد بن أبي وقاص . قال الدارقطني وقفه أشبهه . وقال الذهبي في الكبار : روى يأساديين ضعيفين .

(٢) البقرة : ١٤٠ وتامها : (وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون)

(٣) الحشر : ١١ وتامها : (ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون) .

مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا : إِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا عَاهَدَ
غَدَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ .
تَابِعَهُ شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ .

وخاصم في الحق فجبر ، وذلك مسطر في القرآن كثيراً فانظره ^(١) .
وقوله : « ومن كانت فيه خصلة إلى آخره » فيه : أن واحدها يتضمن جميعها إذ
يتضمن ما تاجر إليه ، وقد دل الحديث على أنها أربع علامات ، إذ جعلها : عاهد بمعنى
وعد ، وغدر بمعنى أخلف .

وكذلك رواه مسلم ، فقليل : هو من تصرف الرواة .

وقال القرطبي والنووي : هي خمسة بالمغايرة بين الغدر والإخلاف ^(٢) .

(١) ومن ذلك قول الله سبحانه : « لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لا تبعوك ولكن
بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم أنهم
لكاذبون — إلى قوله : لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم
والله عليم حكيم » . . التوبة : ٤٢ — ١١٠ .. وما ورد عنهم في سورة المنافقون
وغيرها من السور .

(٢) أي لأن الروايتين تواردتا على عد الكذب في الحديث والخيانة في الأمانة . وزادت
الأولى الخلف في الوعد . وزادت الثانية الغدر في المعاهدة والفجور في الخصومة والفجور
الميل عن الحق والاحتتيال في رده .

باب : قِيَامُ لَيْلَةِ الْقَدَرِ مِنَ الْإِيمَانِ .

٢٦ - حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال : حدثنا أبو الزناد عن

الأعرج عن أبي هريرة قال قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدَرِ
إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

٢٦ - حديث : « من يقيم ليلة القدر » .

وقع في النسائي بلفظ المضارع فيه وفي يغفر له ، وللطبراني بلفظ: لا يقوم أحدكم ليلة
القدر فيوافقها إيمانًا واحتسابًا إلا غفر له . فالخلاف التعبير من تصرف الرواة . قاله
ابن حجر .

فلا يسخر^(١) في وقوعه هنا مضارعا ، وفي الصيام ماضيا .

وقوله : « إيمانًا » يعني^(٢) بما جاء فيها من الثواب .

« واحتسابا » يعد ثوابه عند الله ، فخرج به من قامها عادة ، أو مباهاة ، أو مستجورا^(٣)
أو غير ذلك .

وسميت ليلة القدر : إما لعظم قدرها ، أولأنها تكسب قوامها قدرا ، أولأن الأمور
تقدر فيها ، إذ فيها يفرق كل أمر حكيم .

والمراد القيام المطلوب ، وهو بعد نوم لمن قدر عليه لا الليل كله ، هذا الذي رجحه
ابن أبي جرة وغيره فانظره .

(١) كذا في الأصل ولعلها : فلا ينظر أو يراى بها فلا يسخر النظر والبحث عن هذا
الموضوع ولا حاجة لما علل به الكرماني من أن قيام رمضان يحقق الوقوع وكذا صيامه
بمخلاف قيام ليلة القدر فإنه غير متيقن فلهذا ذكر بلفظ المستقبل . ولا لما قاله غيره في
هذا الموضوع .

(٢) أى التصديق بما جاء عليه من الثواب

(٣) ولا يظهر لهذا اللفظ معنى .

باب : الجهاد من الأيمان .

٢٧ — حدثنا حريث بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عماره قال حدثنا أبو زرعة بن عمرو بن جرير قال سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ قال : أنتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق

٢٧ — حديث « أنتدب الله » : بنون كذا عند غير « ص » ، وعنده بالنحنية مهموز قاله ابن حجر وهو تصحيف ، وتكلف من رام توجيهه . وقال : إنه من المأدبة ، أو غيرها ، وعلى الأول فعناه : حسن جزاءه ^(١) ، وأسرع ثوابه ، ولم يكله لغيره .
وقيل : أجابه إلى المراد .

وقيل : تكفل وضمن ^(٢) وهو لفظه في الجهاد ^(٣) ، وفيه أيضاً : توكل .
وقوله : « لا يخرجه إلا إيمان » — في مقتضى الحال — به لكنه على تقدير قائل : قاله ابن مالك ^(٤) .

وفي مسلم : « إلا إيماناً ^(٥) » بالنصب . « وتصديق برسلي » .
قال ابن حجر : لم يرد في شيء من الروايات « أو » بدل عطفه ^(٦) .

-
- (١) في فتح الباري : هو بالنون أى سارع بثوابه وحسن جزائه .
(٢) أى تكفل بتحقيق المطلوب وضمنه .
(٣) أى لفظ الحديث في كتاب الجهاد : تضمن الله .
(٤) أى أنتدب الله لمن خرج في سبيله قائل لا يخرجه إلا إيمان بي على تقدير اسم فاعل من القول منصوب على الحال ، وقوله ، لا يخرجه : مقول القول ، لأن صاحب الحال على هذا التقدير هو الله ، وتعقب بأن حذف الحال لا يجوز فالأولى أنه من باب الإلغاف .
(٥) قال النووي : هو مفعول له ، وتقديره لا يخرجه المخرج إلا الإيمان والتصديق .
(٦) أى بالواو .

بِرُسُلِي أَن أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْ لَا أَنِ
أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِيَّةٍ وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ثُمَّ أُحْيَا ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَا ثُمَّ أُقْتَلُ .

قالوا وإن المقصود جمعها وهو معنى قوله في الآخر ، لتكون كلمة الله هي العليا .
خفي الأغراض والأعراض في القصد .

« أَرْجِعَهُ » - بفتح أوله - أردّه إلى يلدّه ، أو : من وجهته .

« بِمَا نَالَ » بما حُل .

« مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ » يعنى من أجر وحده إن لم يغنم ، أو غنيمة مع الأجر ، إذ
لا يذهب أجره بوجود الغنيمة ، فلا بد من زيادة أجر معها ، والله أعلم .

فائدة : طلب الاستهلاك في الحق من حيث إنه يرضيه لا من حيث طلب الثواب ،
إذ يحصل بدونه ، وأشعر بذكر ذلك الترغيب فيه ، ولو كان الثواب مقصوداً لاكتفى
بِالْأَوَّلِ لِحَصُولِهِ بِهِ ، لكن قد يقال : يتكرر بتكريره؟ فيجيب بأن المقام أعلى والله أعلم .

باب : تَطَوُّعُ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ .

٢٨ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمِيْدٍ

ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ^(١) .

باب : صَوْمُ رَمَضَانَ اخْتِسَابًا مِنَ الْإِيمَانِ .

٢٩ — حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ^(٢) .

(١) سياق الحديث عنه في الصيام ومعناه من أحيا بعض الليل بالعبادة في ليالي رمضان تصديقا بوعد الله مخلصا في عبادته غفر الله له ما تقدم من ذنوبه التي لا يتعلق شيء منها بحقوق العباد .

(٢) سياق الحديث عنه في الصيام ومعناه من وفى حقوق الصيام في رمضان مصدقا بوعده الله ، محتسبا ثوابه عند الله ، مطمئنا إلى وقوعه غفر الله ذنوبه التي تتعلق بحقوق الله .

باب : الدين يُسرُّ وقولُ النبي صلى الله عليه وسلم أحبُّ الدينِ إلى الله
بالحَنِيفَةِ السَّحَّةِ .

حديث : أحب الدين إلى الله الحنيفية ^(١) السحّة .

أخرجه في الأدب المفرد عن ابن عباس بسند حسن ، أى أحب خصال الدين ،
بمعنى آثره وأرضاه له ما كان من الدين حسناً سهلاً ، لأنه يقتضى الدوام والمحبة لله بموافقة
الطباع له فكان محبة عنده .

ويؤيده : خير دينكم أيسره ^(٢) ، وما خير عليه السلام في أمرين إلا اختار أيسرهما ^(٣) ،
وقد يريد : أن دين إبراهيم أحب الأديان إلى الله فيكون مقصود المدح : الملة ،
والله أعلم .

(١) والحنيفية ملة إبراهيم ، والحنيف في اللغة : من كان على ملة إبراهيم ، وسمى إبراهيم
حنيفاً لميله عن الباطل إلى الحق لأن أصل الحنف الميل ، والسحّة : السهلة ..

(٢) رواه أحمد بسند صحيح من حديث أعرابي لم يسمعه ، والطبراني في الأوسط وابن
جدي في الكامل والضياء المقدسي في المختارة وابن عبد البر في كتاب العلم وأبو الشيخ والديلمي
حال الزين العراقي : وسنده جيد .

(٣) رواه الشيخان ولفظه في البخاري عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما خير رسول
الله صلى الله عنه وسلم بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً ، فإن كان إثماً كان
تأبعد الناس منه ...

٣٠ — حدثنا عبد السلام بن مظہر قال حدثنا عمر بن علي عن معن بن محمد الغفاري عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال :
 « إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدُّوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا »

٣٠ — حديث « إن الدين يسر » : في إسناده عمر بن علي هو المسمى (١) شديد التدليس ، لكن قد صرح بالسماع في طريق عند ابن حبان .
 « ولن يشاد الدين » بالنصب وإضمار الفاعل للعلم به ، وصوبه في رواية ابن السكن وبعض الروايات عند «ص» فقال : أحد ، وروى على حذفه برفع الدين أيضاً على البناء للمفعول .

والمشادة : المغالبة (٢) .

فالمقصود : متى يتوجه للدين بالقوة ليستولى على ذروته علما وعملا وحالا يغلبه الدين بأن لا يصل منه إلا لنزير يسير بل تنقلب الكيفية بخروجه عن المقصود الذي هو التحقق في العبودية ، والتخفظ في العبادات ، إذ ماخرج عن حده انعكس إلى ضده ، فافهم .

« فسددوا » أي خذوا بالسداد وهو الصواب أي أعلى ماتقدرون عليه مع الدوام دون إفراط .

(٥) بضم الميم وفتح القاف والذال المشددة نسبة إلى جده مقدم ، قال الذهبي : رجلى صالح موثق يدلّس ، مات سنة ١٩٠ .

(١) والمعنى . لا يشعق أحد في الأعمال الدينية ويترك الرفق إلا عجز وانقطع فيغلب ، وليس المراد منع طلب الآكل في العبادة فإنه من الأمور المحمودة ، بل منع الإفراط المؤدى إلى الملل ، أو المبالغة في التطوع المفضى إلى ترك الأفضل أو إخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلى الليل كله ويغالب النوم إلى أن غلبته عيناه في آخر الليل فتنام عن صلاة الصبح في الجماعة ، أو إلى أن خرج الوقت المختار .

وَأَسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَىءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ .

قال أهل اللغة : « السداد التوسط في العمل » .

« وقاربوا »^(١) « يعنى من السداد بأن تأخذوا بما لا يبعد فاعله عاجزاً ، ولا هو أيضاً

مشير حازم ، إن لم تقدرُوا على المسادة .

« وأبشروا » إن أنتم فعلتم أحدهما بما تؤملونه من الله ثواباً أو غيره ، إذ من سابق

سبق ، ومن رافق ارتفق^(٢) ، ومن لاحق التحق ، والعجز والكل مقدمتا الخيبة والندم .

وقوله : « واستعينوا » يعنى على ما تلبسون به من سداد أو مقاربة .

« بالغدوة » بفتح المعجمة : أى سير أول النهار .

« والروحة » بفتح الراء : سير آخر النهار .

« وشىء من الدلجة » بالضم سير آخر الليل .

والمقصود أن هذه الأوقات الثلاثة معينة على العبادة بالفراغ وانجماع الذهن والنشاط

إذ هي أوقات برد وتشد فيها الأعضاء ، وتسهل فيها التوجهات .

وأيضاً فهي الفوائح والخواتم الجوامع ، فيبقى أثرها في بقية ما بعدها فينتفع به إلى

إنقضائه .

وأيضاً : فالغدوة للتحصيل ، والروحة للتفصيل ، والدلجة للتوصيل ؛ لأن السحروقت

المناجاة كما دلت عليه جملة الآيات والأحاديث ، فاستعارتها حسن بديع ، إذ العامل معنى

كالمسافر حساً^(٣) ، وبالله التوفيق .

(١) أى اقبلوا ما يقرب

(٢) من صاحب ولازم العمل الصالح وأهله وجد منهم الرفقة النافعة .

(٣) قال ابن حجر : وحسن هذه الاستعارة أن الدنيا في الحقيقة دار نفلة إلى الآخرة ،

وأن هذه الأوقات بخصوصها أروح ما يكون فيها البدن للعبادة ، وكأن النبي صلى الله عليه وسلم

خاطب مسافراً إلى مقصده فنبهه على أوقات نشاطه ، لأن المسافر إذا سافر الليل والنهار

باب : الصَّلَاةُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ
إِيمَانَكُمْ . - يعنى صَلَاتِكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ -

٣٠ - باب بالتَّوْنِينَ ، وكذا كل ما قبلها قريباً ، الصلاة من الإيمان .

أتى فيه بحديث تحويل القبلة ، وبقوله تعالى :

« وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ ^(١) » ثم قال : يعنى صَلَاتِكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ .

قيل : صوابه إلى بيت المقدس . وقيل : إنه تصحيف ، والأصل لغير البيت ^(٢) .

٣١ - حديث : « تحويل القبلة » في إسناده عمرو بن خالد بفتح العين الحِمْيَرِيّ

ورواية ^(٣) ذ عن ك ، بضم العين وهو تصحيف نبه عليه أبو علي الغساني وليس في السنة
من اسمه كذلك ^(٤) .

جميعاً يحز وانقطع ، وإذا تحرى السير في هذه الاوقات المنشطة أمكنته المداومة من غير شقة ،
(١) البقرة : ١٤٣ ونصها : وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس
ويكون الرسول عليكم شهيداً وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من
ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم
إن الله بالناس لرؤوف رحيم . . .

(٢) قال ابن حجر : وعندى أنه لا تصحيف فيه بل هو صواب . . . وبيان ذلك أن
العلماء اختلفوا في الجهة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوجه إليها للصلاة وهو بمكة . .
وكان البخاري أراد الإشارة إلى الجزم بالأصح من أن الصلاة لما كانت عند البيت كانت
إلى بيت المقدس ، واقتصر على ذلك اكتفاء بالاولوية . . فتقدير الكلام يعنى صَلَاتِكُمْ
التي صليتموها عند البيت إلى بيت المقدس .

(٣) ذ : إشارة إلى أبي ذر عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله الانصاري المالكي ابن
السمك الهروي شيخ الحرم ، ولد سنة ٣٥٥ هـ ومات سنة ٤٣٤ هـ .

(٤) أي عمر بن خالد ، والراوى هنا هو عمرو بن خالد بن فروخ الحِمْيَرِيّ ثم المصري ،
قال العجلي : ثقة ثبت ، مات سنة ٢٢٩ هـ .

٣١ — حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو إسحاق
عن البراء أن النبي ﷺ كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده
أو قال أخواله من الأنصار وأنه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر
شهراً أو سبعة عشر شهراً وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت

والشك في قوله أجداده وأخواله لا يقدح . لأنهم من نسب أم جده عبد المطلب :
سلي بن عمرو أحد بني عدى بن النجار ، وقد نزل على إخوتهم بني مالك بن النجار .
« قبل » : بكسر القاف وفتح الموحدة .

وقوله : ستة عشر أو سبعة عشر : هو هنا بالشك .

وعند مسلم في رواية كالتسائي وأبو عوانة وأحمد : ستة عشر بلا شك .

وفي أخرى عند الزوار والطبراني : سبعة عشر بلا شك .

قال ابن حجر : والجمع أن من جزم بستة عشر لفق من شهر القدوم وشهر التحويل
شهراً وألقى الأيام الزائدة ، ومن جزم بسبعة عشر عدما معاً ، ومن شك تردد في ذلك ،
وذلك أن القدوم كان في ربيع الأول بلا خلاف ، والتحويل في نصف رجب من السنة
الثانية على الصحيح وبه جزم الجمهور ، ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس .

وقال ابن حبان : سبعة عشر وثلاثة أيام ، بناء على أن القدوم كان في ثاني عشر
ربيع الأول .

وفي رواية لابن ماجه : ثمانية عشر شهراً ، لكن في روايتهما^(١) أبو بكر بن عياش
وهو سيء الحفظ ، وخرجت على قول محمد بن حبيب أن التحويل كان في نصف شعبان
هناك روايات ضعيفة شاذة : ثلاثة عشر شهراً أو تسعة أشهر ، وشهران ، وستنان .

(١) الصحيح : في روايته كما في فتح الباري .

وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا صَلَاةَ الْعَصْرِ وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ
مِّنْ صَلَّى مَعَهُ فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ رَا كُمُونَ فَقَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ
لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ مَكَّةَ فَدَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ
وَكَانَتِ الْيَهُودُ قَدْ أَعْجَبَهُمْ إِذْ كَانَ يَصَلِّي قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ
فَلَمَّا وَلَّى وَجْهَهُ قَبْلَ الْبَيْتِ أَنْكَرُوا ذَلِكَ .

« أول صلاة » : قال في التنقيح : بنصب أول بتقدير فعَل ، وقد ثبت ذلك في
بعض الروايات .

« وصلاة العصر » بالرفع عند ابن مالك ^(١) .

والضمير في قوله : صلاها للقبلة أى صلى إليها وأنظر إعرابه .

والرجل الذى خرج هو عباد بن بشر ^(٢) ، وقيل : عباد بن نهيك ^(٣) .
وأهل المسجد هم يثو حارثة .

« وأهل الكتاب » بالرفع عطفا على اليهود من عطف العام على الخاص .
وقيل : المراد النصارى .

قال ^(٤) : وفيه نظر ، لأنهم لم يصلوا قبل بيت المقدس ، فكيف يعجبهم ؟

(١) وفي الكلام مقدر لم يذكر لوضوحه : أى أول صلاة صلاها متوجهاً إلى الكعبة
صلاة العصر ، ويمكن أن تكون منصوبة على البدلية .

(٢) هو عباد بن بشر بن قيس بن قيس بن نبيط بن عبد الأشهل ، شهد بدرآ ، وقتل
يوم اليمامة ، قيل : وكان عمره خمسا وأربعين سنة ، ولا عقب له .

(٣) نهيك : بفتح النون وكسر الهاء ، هو عباد بن نهيك الانصارى الخطمى ، وأخرج
أبو عمر مختصراً أنه أخبر بتحويل القبلة

(٤) أى ابن حجر في فتح البارى .

قال زهيرٌ حدثنا أبو إسحاق عن البراء في حديثه هذا أنه مات على القبلة قبل أن تحوّل رجالٌ وقُتلوا فلم ندر ما نقولُ فيهم فأنزل الله تعالى : (وما كان الله ليضيعَ إيمانكم) .

قالت : قد يكون لأجل أنه موافق لتعظيمهم إياه ، وإن لم يصلوا له ^(١) ، والله أعلم .

فائدة : الذين ماتوا قبل تحويل القبلة عشر رجال :

بمكة عبدالله بن شهاب ، والمطلب بن أزهرا زهران ، والسكران بن عمرو العامري .

وبأرض الحبشة خطاب - بالمهمله - ابن الحارث الجمحي ، وعمرو بن أمية الأسدي .

وعبدالله بن الحارث السهمي ، وعروة بن عبد العزى ، وعدى بن فضلة العدويان .

وبالمدينة : البراء بن معمر بمهمات ، وأسمد بن زرارة الأنصاريان .

واختلف في الحادي عشر هل أسلم ؟ إياس بن معاذ الأسلمي .

قال ابن حجر ؟ ولم أر ذكر القتل إلا في رواية زهير عنه ، وباقى الروايات إنما فيها

ذكر الموت فقط ، ولم أجد في شيء من الأخبار أن أحداً من المسلمين قتل قبل تحويل

القبلة ، لكن لا يلزم من عدم الوجود عدم الوقوع ^(٢) .

وقوله : « فلم ندر ما نقول فيهم » ، يعنى هل هم مثابون على صلاتهم تلك ، أم لا ؟

إذ لا يكون ذلك نقصاً فيهم ، ولا قدجاً في إيمانهم ، ولا موجب إثم عليهم ، كيف وهم

متبعون للشارع من غير تقصير ؟ والله أعلم .

(١) وقال الكرماني : كان إعجابهم بطريق النبوة لليهود .

(٢) فتح الباري ج ١ ص ١٠٥ ، ١٠٦ ط : الحلبي .

بابُ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ .

٣٢ — قَالَ مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسُنَ
إِسْلَامُهُ يُكْفِرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقِصَاصُ
الْحَسَنَةُ بِمِثْلِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٍ وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ
بِاللَّهِ عَنْهَا .

٣٢ — قَالَ مَالِكٌ ^(١) : وَصَلَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ .

ومعنى فحسن إسلامه : صار حسناً بالعمل بما يقتضيه وترك ما لا يعنيه .

« يكفر » بالمضارع ، وعند البزار بالماضى موافاة للشرك ^(٢) إذا الإسلام يجب ما قبله .
« زلفها » بالتخفيف .

وقيل : بالتشديد .

وعند د : أزلفها .

والكل بمعنى كسبها وقدمها ، وأسلفها وعملها .

ولفظ الدارقطنى : « ما من عبد يسلم فيحسن إسلامه إلا كتب الله له كل
حسنة زلفها » ^(٣) .

(١) أى ذكره البخارى تعليقاً ووصله أبو ذر الهروى فى روايته للصحيح والنسائى
والبزار والبيهقى فى الشعب والدارقطنى فى غرائب مالك وسمويه .

(٢) لعلها موافاة للإسلام أى إذا أسلم قابل الله إسلامه بتكفير خطاياهم .

(٣) وتامه : ومحا عنه كل سيئة كان زلفها ، قال ابن حجر بالتخفيف فيهما .

حدثنا إسحاق بن منصور قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
 همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ
 فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٍ
 وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا .

فائدة : منتهى التضعيف الموعود به على العدد المقصود سبعمائة ، وبالتضمين تنتهى إلى
 مائة ألف مضروبة فى خمس وعشرين كل واحدة مضعفة بعشرة على حديث : « صلاة فى
 المسجد الحرام بمائة ألف صلاة فيما سواه » ^(١) وقد صليت فيه فى الجماعة ، ومالا عدد فيه ^(٢) .
 « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » فتأمل ذلك .

(١) رواه البيهقي فى الشعب عن جابر والطبراني عن أبي الدرداء ، وابن عبد البر والبزار
 قال الهيثمى لإسناده حسن وله شواهد صححها العراقي والهيثمى عند أحمد وابن حبان عن
 ابن الزبير .

(٢) أى وتنتهى إلى ما لا يحصر عدده كما فى ثواب الصبر ، والآية من سورة الزمر :
 ١٠ ونصها « قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض
 الله واسعة إنما يوفى الصابرين أجرهم بغير حساب » .

بَابُ : أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ .

٣٣ - حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة أن النبي ﷺ دخل عليها وعندها امرأة قال : من هذه ؟ قالت : فلانة تذكر من صلاتها ، قال : مه عليكُم بما تطيقون فوالله لا يملُ الله حتى

٣٣ - حديث : « أحب الدين إلى الله أدومه » .

في إسناده يحيى وهو ابن سعيد القطان .

فقال « من هذه ؟ » عند ص : بغير فاء .

فلانة : هي الحولاء - بمهمله - بنت تويت - بمثنيتين - بن مطيع بن حبيب بن أسد بن عبد العزى .

« تذكر » - بالفوقية والفتح - يعنى عائشة ، من « صلاتها » .

وفي رواية بالتحية ، على البناء للمفعول .

وفي مسند الحسن بن سفيان : هذه فلانة وهى أعبد أهل المدينة .

وفي مسند أحمد : لاتنام تصلى .

« مه » كلمة زجر ، وهل قصد بها الفعل المذكور ، أو المدح به ^(١) ؟ إجمالاً .

وقوله : « لا يملُ الله حتى تملوا » بفتح الميم فيهما .

والمثل استئصال الشيء ونفور النفس عنه بعد محبته ، وهو محال على الله تعالى ، فاطلاقه عليه من باب المشاكلة نحو :

« وجزاء سيئة سيئة مثلها ^(٢) » .

(١) فيكون لزجر لعائشة نهياً لها عن أن تمدح المرأة بما ذكرت .

(٢) الشورى : ٤٠ والآية : « وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله

لأنه لا يحب الظالمين .

تَمَلُّوا، وَكَانَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ .

« ومكروا ومكر الله ^(١) » .

وقوله : « الله يستهزئ بهم ^(٢) » .

والمقصود : لا يترك الثواب حتى تتركوا العمل .

وأشار بعض إلى أن منتهى الكلام لا يمل الله ، أى ليس من وصفه ولا يليق به حتى يكون من وصفكم الملل في طاعته ، وهو نحر قول ابن عطاء الله ، « فسكنا أن ربوبيته دائمة الوجود كذلك أحكام العبودية لمداومة التوجه عليك » ، وهى إشارة لطيفة أن ساعدتها العربية ^(٣) .

وفى بعض طرقه عن عائشة : أكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل من الثواب حتى تملوا من العمل . أخرجه ابن جرير فى تفسيره .

« وكان أحب الدين إليه » أى إلى الله ، وكذا فى رواية : س ، والآكثر على أنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً . وصرح به المصنف فى الرقاق ، ولا منافاة بينهما ، فإن ما كان أحب إلى الله كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً ^(٤) .

(١) آل عمران : ٥٤

(٢) البقرة : ١٥

(٣) وقيل حتى بمعنى إذا أى لا يمل الله إذا ملتم . وهو كثير فى العربية مثل قولهم فى البلخ : لا ينقطع حتى تنقطع خصومه . لأنه لو انقطع حين ينقطعون لم يكن له عليهم مزية وقيل إن حتى بمعنى الواو أى لا يمل الله وتملون ، وقيل بمعنى حين . . وعلى هذه المعاني يحتمل كلام الشيخ زروق فى إشارته

(٤) قال ابن الجوزى : إنما أحب الدائم لمعنيين :

١ — أن التارك للعمل بعد الدخول فيه كالمعرض بعد الوصل فهو متعرض للذم .

٢ — أن المداوم على الخير ملازم للخدمة ، وليس من لازم الباب فى كل يوم وقتاً كمن

لازم يوماً كاملاً ثم انقطع .

بَابُ : زِيَادَةُ الْإِيمَانِ وَتَقْصَانِهِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : (وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) .
 (وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا) .
 وَقَالَ : (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) .
 فَإِذَا تَرَكَ شَيْئًا مِنَ الْكَمَالِ فَهُوَ نَاقِصٌ .

٣٣ — باب زيادة الإيمان وتقصانه : قيل : لا يخاض في ذلك . وقيل : يخاض فيه ،
 وعلى هذا فقيل :

يزيد وينقص كما هنا ^(١) .

وقيل : لا يزيد ولا ينقص ، لأنه معنى ^(٢) .

وقيل : يزيد ولا ينقص ^(٣) .

ونقل عن مالك التوقف عن نقصه .

وقال بعضهم : الإيمان قول وعمل ، واعتقاد بالقلب . فالقول لا يزيد ولا ينقص ،
 والعمل يزيد وينقص ، والاعتقاد يزيد ولا ينقص ؛ فإذا نقص ذهب . فالقول كالمصباح ،
 والعمل كالزيت ، والاعتقاد كالنور المتعاق بالفتيلة يزيد ضوءها بحسن الزيت وزيادته
 للمناسبة ، وينقص كذلك ، ولا تنقص هي في نفسها إلا بصيرورتها رماداً ، فلا نقص
 (١) وهو مذهب السلف وأرادوا كما قال الثنائي زيادة ثمرات الإيمان وهي الأعمال
 ونقصانها لانفس التصديق .

(٢) وهو قول أكثر المتكلمين ، وقالوا : متى قبل ذلك كان شكاً .

(٣) وهو قول مالك في بدء أمره ، قال القسطلاني : وأما توقف مالك عن القول
 بنقصانه خشية أن يتأول عليه موافقة الخوارج . قال الشيخ علي الصعيدى العدوى : المراد
 منه إذ ذهب الخوارج أن الإيمان هو الطاعات بأمرها فرضاً كانت أو نفلاً ويكفرون أهل
 المعاصي من المؤمنين بسبب الذنوب ، وقال الثنائي : لورود النص بزيادة الإيمان في
 القرآن (ليزدادوا إيماناً) (وزدناهم هدى) ولم يرد نقصه .

عنده في نفس الإيمان بعد ثبوته ، وإليه أشار ابن أبي زيد بقوله ^(١) :

« فيكون فيها النقص ^(٢) ، وبها الزيادة ، فتأمل ذلك » .

وقال بعض شيوخنا : « لا يدخل الخلاف في أهل العصمة من الأنبياء والملائكة ،

إذ لا يصح نقص إيمانهم » .

وهذا تنبيه حسن ، ولكن حكم الحقيقة خلاف حكم التحقق بها ، فلنا أن نذكر
الخلاف في الحقيقة مجرداً وتنسب أعلاها لأعلى المراتب . وعلى هذا يفهم من إطلاق من
أطلق ، والله أعلم .

واستشهاده بالآية ^(٣) على زيادة الإيمان ونقصه لا يتم على إرادة الحقيقة ، لأن الدين
يشمل الإيمان وغيره فهو خاص لا يتم الاستشهاد به على آخر عام ، فتأمل .

وقوله : « فإذا ترك شيئاً من الكمال فهو ناقص » يحتاج إلى تأمل ، وهو نحو قول

(١) هو أبو محمد عبدالله بن أبي زيد القيرواني كان كثير الحفظ والديانة ، كامل الورع
والزهد ، اجتمع له من النعم صحة البدن والسعة في العلم والمال ، كان يقال له خليفة مالك
وقطب المذهب .

(٢) أي في الأعمال ونقص كلام ابن أبي زيد في رسالته في معرض الحديث عما ينبغي
اعتقاده : وأن الإيمان يزيد بزيادة الأعمال ، وينقص بنقص الأعمال ، فيكون فيها النقص
وبها الزيادة . . قال الشيخ علي الصعدي في حاشيته على شرح رسالة ابن أبي زيد ص ٩٢
والذي يتضح لنا من تقريرهم أن الخلاف لفظي ، وأن من يقول بالزيادة والنقص إنما
أراد في الثمرات لا نفس التصديق . . هذا والتحقيق أن التصديق في حد ذاته يقبل الزيادة
والنقص بكثرة النظر وتظاهر الأدلة ، ولا يلزم من قبوله النقص والزيادة أن يكون شكا
وكفراً اه وهو ما أيده الغزالي في إحيائه في آخر كتاب قواعد العقائد .

(٣) أي قوله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
الإسلام ديناً » المائدة : ٣ .

.

مالك حين سأله ابن نافع عند موته فقال :

« قد أبرمتمونا وإني قد تدبرت في هذا الأمر فما من شيء يزيد إلا وهو ينقص » .

قال ابن رشد^(١) : « وهذا هو الصحيح » .

قال النووي : « وزيادته باعتبار كثرة الأدلة » .

قال الفهرى : « تمكن الزيادة فيه بحسب التعلقات ، فمن زاد علمه بصفات الله تعالى

كان أكثر إيماناً به ، كقوله تعالى :

« أيكم زادته هذه إيماناً »^(٢) ؟ . أو بهوام دسوخه في القلب . فانظر ذلك

وبالله التوفيق .

(١) هو الإمام محمد بن أحمد بن رشد المالكي المتوفى سنة ٥٤٣ هـ .

(٢) التوبة : ١٢٤ ، ١٢٥ . . والآية : (وإذا ما أنزلت سورة فتنهم من يقول أيكم

زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون . وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون .

٣٤ — حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن أنس عن النبي ﷺ قال : **يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ حَزَنٌ شَعِيرَةٌ مِنْ خَيْرٍ ، وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ بُرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ ، وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ .**

قال أبو عبد الله قال أبان حدثنا قتادة حدثنا أنس عن النبي ﷺ من

إيمان مكان من خير .

٣٤ — حديث : « خروج المؤمنين العصاة من النار » في إسناده هشام ^(١) هو

الدستوائي بالهجرة ، أو بالنون .

« يخرج » بالبناء للفاعل ، ويروى للمفعول .

وفيه : أن الشعيرة أكبر من البرة : بالضم وهي القمحة ، وهي كذلك لأن إثنين وسبعين شعيرة ستة وسبعين قمحة في الوزن بخلاف الحمل ، فإن حمل الشعير أخف ، ليكون يدفع بعضه بعضا ، فيقل عدده عن القمح .

وقوله : « ذرة » بفتح المعجمة وتشديد الراء ، قيل : أقل الموزونات : وقيل : الهباء الذي يظهر في شعاع الشمس مثل رموس الأبر ؛ وقيل التلة الحمير ^(٢) ، وقيل خير ذلك .

وصف شعبة فقال : ذرة بالضم والتخفيف لمناسبة البرة والشعيرة ، والله أعلم .

(١) هو هشام بن أبي عبد الله الدستوائي بفتح الدال والمثناة بينهما مهمل ساكنة - نسبة

إلى دستواء من بلاد الأهواز ، وثقه العجلي . وقال ابن سعد : حجة لكنه القدر .

قال الفلاس : مات سنة ١٥٤ .

(٢) في فتح الباري . وقيل : هي التلة الصغيرة .

٣٥— حدثنا الحسن بن الصباح سمع جعفر بن عون حدثنا أبو العباس
أخبرنا قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب أن رجلاً
من اليهود قال له : يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقررونها لو علينا
معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً ، قال أي آية ؟ قال : اليوم
أكمل لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام
ديناً ، قال عمر : قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي
ﷺ وهو قائم بعرفة يوم الجمعة .

٣٥ — حديث : نزول « اليوم أكملت لكم دينكم ... » .

إسناده : قال أبان - وهو ابن يزيد العطار^(١) - وصل الحاكم حديثه في الأربعين .

ابن الصباح^(٢) بالتشديد في المهلة والموحدة .

وأبو العباس بضم المهلة وفتح الميم فثناة سا كنة تحتية بسين مهلة هو عتبة بن
عبد الله بن عتبة بن مسعود^(٣) والرجل المنسوب لليهود هو كعب الأحبار ، بينه الطبراني
في الأوسط ، وابن جرير في التفسير .

قال عمر : في بعض طرقه عند الترمذي ، فإنها نزلت في يوم عيد من يوم الجمعة
ويوم عرفة .

(١) هو أبان بن يزيد العطار أبو يزيد البصري أحد الأئمة المشاهير . وثقه أحمد
وابن معين والنسائي . وحديثه في البخاري متابعه . توفي سنة بضع وستين ومائة .

(٢) هو الحسن بن الصباح بن محمد البزار أبو علي الواسطي ثم البغدادي أحد أعلام
السنة . وثقه أحمد ، مات سنة ٢٤٩ .

(٣) روى عن الشعبي وغيره ، وعنه شعبة وأبو معاوية الضرير ، وثقه أحمد وابن معين .

باب : الزكاة من الإسلام وقوله : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) .

٣٦- حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك بن أنس عن عمه أبي سهيل ابن مالك عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من أهل نجد ثائر الرأس يسمع دوي صوته ولا يفقه ما يقول

وعند ابن جرير : « نزلت يوم الجمعة يوم عرفة ، وكلاهما بحمد الله لنا عيد » .

وللطبراني : هما لنا عيدان ، وبهذا يحصل الجواب عن سؤال كعب .

باب بالتنوين : « الزكاة من الإسلام » وقول الله عز وجل : « وما أمروا ^(١) » .

عند ذباسقاط ، وقول الله عز وجل .

٣٦ - حديث : « سؤال النجدي عن الإسلام » .

نقل : هو ضمام بن ثعلبة . وقيل غيره .

وزيادة من أهل نجد إنما هي من ترك الرفاهية ^(٢) .

« يسمع » بضم التحتية أو فتح النون وكذا نفقه .

والدوي : صوت متكرر مرتفع لا يفهم ^(٣) .

(١) أى قوله تعالى : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا

الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة » . . البينة : هـ

(٢) فى فتح البارى : أى ترك الرفاهية يفهم من قول الراوى « ثائر الرأس » ،

أى أن شعره متفرق من ترك الرفاهية ، ففيه إشارة إلى قرب عهده بالرفادة .

وهو الصواب .

(٣) قال الخطاى : وإنما كان كذلك لأنه نادى من بعد .

حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات في اليوم والليلة ، فقال هل على غيرها؟ قال لا إلا أن تطوع ، قال رسول الله ﷺ وصيام رمضان ، قال هل على غيره؟ قال لا إلا أن تطوع قال وذكر له رسول الله ﷺ الزكاة قال هل على غيرها؟ قال لا إلا أن تطوع قال فأدبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص قال رسول الله ﷺ أفلح إن صدق .

وخطأ عياض الخطابي في ضم داله .

وقوله : « عن الإسلام » : أى عن شرائعه ، اذ في الصيام قال : أخبرني ماذا فرض الله على من الصلاة ؟ وذكر نحوه في الصيام والزكاة ، وبه تدبين مطابقة الجواب هنا . « تطوع » بالتشديد ، وأصله بتمامين ، فأدغمت إحداها في الطاء ، ويجوز تخفيفه الطاء على حذف التاء .

« لا أزيد على هذا ولا أنقص » في الصيام لا أنطوع ولا أنقص مما فرض الله على شيئا .

« أفلح إن صدق » يعنى في الاتيان بما عليه من غير نقص وإن لم يزد ، إذ ليس فيه ما يدل أن الزيادة تنفي عنه الفلاح^(١) . ذكره النووي .
وفي مسلم : أفلح وأبيه .

والفلاح الدوام في النعيم ؛ والله أعلم .

(١) قال ابن بطال : دل قوله وأفلح إن صدق ، على أنه ان لم يصدق فيما التزم لا يفلح ، وقال ابن حجر : فإن قيل : فكيف أقره على حلفه وقد ورد التكثير على من حلف ألا يفعل خيراً ؟ . . أجيب بأن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والأشخاص ، وهذا جار على الاصل بأنه لا اثم على غير تارك الفرائض ، فهو مفلح وان كان غيره أكثر فلاحاً منه .

باب : اتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ مِنَ الْإِيمَانِ .

٣٧- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْمَنْجُوفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ

حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ الْحَسَنِ وَمُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ
اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ
مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيرَاطَيْنِ كُلُّ قِيرَاطٍ مِثْلُ أُحُدٍ
وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيرَاطٍ .

تَابِعَهُ عُمَانُ الْمُؤَذِّنُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ

ﷺ نَحْوَهُ .

٢٧- حديث : « من اتبع جنازة مسلم . . . »

عند «ص» : من تبع جنازة مسلم ، أى إيماناً بما جاء فيها من الثواب واحتساباً
يعتد به عند الله لا فخراً ولا مباهاة ورياء .

« وكان معه » أى مع المسلم وعند «ك» : معها .

« حتى يصلى » بالسكسر وروى بالفتح .

« ويفرغ » بالبناء للمفعول ويروى للفاعل .

تنبيه : هذا الحديث مصرح بأن القيراطين لمن شهد الصلاة والدفن ، خلافاً لمن زعم
ذلك أن ثلاثة قرايط . وفى إسناده للمنجوفى ^(١) بفتح الميم وسكون النون ، وضم الجيم ،
وسكون الواو ، وكسر الفاء ، بعدها ياء النسبة إلى جده منجوف ، وفيه عوف بن أبى
جميلة الأعرابى والحسن البصرى ومحمد بن سيرين .

(١) هو أحمد بن عبد الله بن على المنجوفى نسبة الى جده منجوف - روى عن يحيى القطان

وابن مهدى وأبو داود والطحايسى ، وعنه البخارى وأبو داود والنسائى ، توفى سنة ٢٥٢ .

بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ يَحْبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ .

وقال إبراهيم التيمي : ما عرضت قولي على عملي إلا خشيت أن
أكون مكذبا .

وقال ابن أبي مليكة : أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم
يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول إنه على إيمان جبريل وميكائيل .
ويذكر عن الحسن : ما خافه إلا مؤمن ولا آمنه إلا منافق .

بل خوف المؤمن أن يحبط عمله ، يفتح الياء والباء .

وقال إبراهيم ^(١) : « ما عرضت قولي على عملي إلا خشيت » أى خفت من .
« أن أكون مكذبا » : بكسر الدال وفتحها ، أى يكذبني فعلى فيما أدعيه بقولي .
كلهم يخاف النفاق ، مبالغة في الورع والتقوى .

قال ابن بطلال : إنما خافوا ذلك لأنهم طالت أعمارهم حتى رأوا من المنكر ما لم
يعهدوا ولم يقدروا على تفكيره ^(٢) ، فخافوا أن يكونوا داهنوا بالسكوت ، وذلك نفاق
الإيمان لا نفاق الكفر .

قلت : وقد يكون بمعنى يخاف الوقوع فيه فى ثأنى ^(٣) حاله لسوء ظنه بنفسه ، إذ
لا يصح شك مؤمن فى إيمانه بعد تحققه وإليه تشير الترجمة ، والله أعلم .
ويذكر عن الحسن البصرى : « ما خافه » ، أى خاف الوقوع فى النفاق .

(١) هو إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي - تيم الرباب بكسر الراء - الكوفي العابد
القدوة ، وثقه ابن معين ، وقال أبو زرعة : ثقة مرجى . مات سنة ٩٢ هـ

(٢) كذا فى الأصل والمصحح : انكاره

(٣) أى فيما يقدم

وَمَا يُحْذَرُ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى النُّفَاقِ وَالْعَصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ لِقَوْلِ
اللَّهِ تَعَالَى : (وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ) .

« إلا مؤمن » ، يعنى لشقته على إيمانه وسوء ظنه بنفسه ، إذ الشفيق مولع بسوء
الظن .

ورد بعضهم الضير إلى الله في خافه ، وهو وهم في المقصود نبه عليه ابن حجر^(١) ،
وقد صرح بأنه للنفاق في كتاب الإيمان لأحمد^(٢) ، وفي صفة المنافق للفريابي^(٣) .
وما يحذر : بالتشديد والتخفيف ، أى وذكر ما يحذر .

« من الإصرار » أى للقيام على الذنب مطلقاً ، وقيل : مع نية العود إليه .
« على التقاتل » كذا في أكثر الروايات ، وفي بعضها على النفاق .

(١) حيث قال : وهذا الكلام وإن كان صحيحاً لكنه خلاف مراد المصنف ومن
ثقل عنه .

(٢) قال أحمد : ثنا روح بن عبادة ، ثنا هشام ، سمعت الحسن يقول : « والله ما مضى
مؤمن ولا بقى إلا وهو يخاف النفاق ، وما آمنه إلا منافق » اهـ

(٣) حيث روى بسنده عن المعلى بن زياد : سمعت الحسن يخاف في هذا المسجد بالله
الذى لا إله الا هو ما مضى مؤمن قط ولا بقى الا وهو من النفاق مشفق ، ولا مضى منافق
قط ولا بقى الا وهو من النفاق آمن ، وكان يقول : من لم يخف النفاق فهو منافق .

٣٨ — حدثنا محمد بن عرعر قال حدثنا شعبة عن زبيد قال سألت أبا وائل عن المرجئة فقال حدثني عبد الله أن النبي ﷺ قال : سباب المسلم فسوق وقتاله كفر .

٣٨ — حديث : « سباب المسلم فسوق » بكسر السين ^(١) وتخفيف الموحدة مصدر سب ، أى أشد من السب ، أى أن يقول فى الرجل مافيه ، وماليس فيه ، قصد تعيينه . وقيل : هو من المفاعلة .
ولأحمد : المؤمن ، بدل المسلم .
والفسق : الخروج عن الطاعة ، وهو أعلى رتب العصيان ، لا رتبة بين الكفر والإيمان ، خلافا للمعتزلة .
« وقتاله كفر » . إذا كان على وجه الاستباحة من غير شبهة ولا سبب مبيح ، أو من حيث أنه مسلم ، وإلا فلا كفر بذنب .
وفى إسناده : زبيد بالتصغير وهو اليامي ^(٢) .
والمرجئة يقولون : « لا يضر مع الإسلام عمل » .
وللطائىسى : لما ظهرت المرجئة ^(٣) أثبت أبا وائل ^(٤) فذكرت ذلك له و وفاة أبى وائل سنة تسع وتسعين ، وذلك يدل أن بدعة الإرجاء قديمة .

(١) أى كلمة : سباب

(٢) هو زبيد بن الحارث اليامى أبو عبد الرحمن الكوفى ، رواه عن عبد الرحمن بن أبى لى وإبراهيم النخعى وإبراهيم التيمى ، وعنه الأعمش وشعبة وغيرهما ، وثق ، قال أبو نعيم : مات سنة ١٢٢ وقيل سنة ١٢٤ .
(٣) هم الذين قالوا : الإيمان اعتقاد ونطق فقط ، فلا تنفع مع الإيمان طاعة ولا يضر معه عصيان .

(٤) أبو وائل : هو شقيق بن سلة الأسدى الكوفى أحد سادة التابعين ، مخضرم ، وثقه ابن معين مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز .

٣٩ — أخبرنا قتيبة بن سعيد حدثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس قال أخبرني عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ خرج يُخبر بليلة فتلاحي رجلان من المسلمين فقال إني خرجت لأخبركم بليلة القدر

٣٩ — حديث : « خرج يخبر بليلة القدر » أن يعينها .

« فتلاحي رجلان » أى تنازعا وتخاصما ، وهما كعب بن مالك وعبدالله بن أبي حذر (١) .

« فرفعت » أى رفع تعينها لا عينها ، بدليل قوله : « فالتسوها » وذلك بالأمر بترك التعيين لهذا العارض ، أو لأنه نسيها وهو الذى دل عليه ما فى مسلم ، فجاء رجلا يحتقان (٢) ، معهما الشيطان ، فنسيها .

عياض ؛ فيه دليل على ذم الخصام ؛ وأنه سبب فى العقوبة ، أى الحرمان ، وأن المكان الذى يحضره الشيطان ترفع منه البركة والخير (٣) .

وقوله : « وعسى أن يكون خيرا لكم » يعنى إيهامها ، إذ يؤدى للاجتهاد والتحفظ على التهجذ والقيام ، فقد قيل :

أخفى الله وليه فى عبادة لتحفظ حرمة كل مؤمن .

والصلاة الوسطى : ليتحفظ على كل الصلوات .

وليلة القدر : ليقام فى كل ليلة .

وساعة الجمعة فيها : ليتحفظ على اليوم كله .

(١) هو عبدالله بن أبي حذر - بجاء مفتوحة ودال ساكنة مهملتين ثم راء مفتوحة - ودال مهملة أيضاً - الاسلى ، صحابى شهد الحديبية وغيرها توفى سنة ٧١ وكان عمره ٨١ سنة .

(٢) أى يدعى كل منهما أنه حق

(٣) ولذلك قيل : رفعت بركتها هذه السنة

بِوَالِدَيْهِ تَلَاخِي فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرُفِعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَّكُمْ
الَّتَمِسُوهَا فِي السَّبْعِ وَالتَّسْعِ وَالْخُمْسِ .

والحسنة الموجبة ، والسيئة الموجبة : لتلا يهمل شيء من الذنوب ولا من الحسنات ^(١)

والله أعلم

وقوله : « في السبع والتسع » أي البواقي ^(٢) ليلة أحد وعشرين ، وثلاثة وعشرين

وخمسة وعشرين . وقيل غير ذلك .

وفي مستخرج أبي نعيم : تقديم التسع ^(٣) .

تنبيه : قال الإسماعيلي : إنما ذكر البخاري هذا الحديث هنا للتنبيه على أن التلاخي

غير السباب الذي هو فسوق ، والله أعلم .

(١) وزاد القرطبي : « كما أخفى الصلاة الوسطى في الصلوات واسمه الاعظم في أسمائه

الحسنى ورضاه في الطاعات وقيام الساعة في الأوقات والعبد الصالح بين العباد رحمة منه
وحكمة . » اهـ . ومنه يفهم أن مراد الشيخ زروق بالحسنة الموجبة أي للرضا والسيئة
الموجبة أي للسخط .

(٢) من رمضان .

(٣) على ترتيب التذلل

بَابُ سُؤَالِ جِبْرِيلَ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الْإِيمَانِ ، وَالْإِسْلَامِ وَالْإِحْسَانِ ،
وَعِلْمِ السَّاعَةِ ، وَبَيَانِ النَّبِيِّ ﷺ لَهُ ثُمَّ قَالَ جَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَلِّمُكُمْ
دِينَكُمْ فَعَلْ ذَلِكَ كُلَّهُ دِينًا وَمَا بَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ لَوْ فِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ مِنْ
الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ) .
٤٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ
الْقَيْمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ
فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ

٤٠ - حديث : جبريل وسؤاله . في إسناده إسماعيل وهو ابن علي^(١) .

وقوله : « بارزا » يعنى ظاهراً غير محتجب ولا ملتبس .

ولأبي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً ، يجلس بين أصحابه فيجىء
الغريب فلا يدري أيهم هو فطلبنا إليه أن نجعل له مجلساً يعرفه الغريب إذا أتاه فبينما
له دكانا من طين كان يجلس عليه .

« فأتاه رجل » : بالصورة ، وهو الملك بالحقيقة .

زاد أبو داود : أحسن الناس وجهاً ، وأطيب الناس ريحاً ، كأن ثيابه لم يمسها
دنس حتى سلم من طرف البساط فقال : السلام عليك يا محمد ، فرد عليه السلام . قال ادن .
يا محمد ، قال : ادن .

(١) هو إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الإمام الحجة أبو بشر الأسدي كان حافظاً
فقهاً كبير القدر ولد سنة ١١٠ ومات سنة ١٩٣ ببغداد ، وثقه ابن معين وأبو داود
ويونس بن بكير وغيرهم

وبلقائه ورسله وتؤمن بالبعث ، قال ما الاسلام ؟ قال الاسلام أن تعبد

ونحوه للطبراني من حديث ابن عمر .

ولرواية مسلم : شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد^(١) .

وفي رواية له : أنه عليه السلام قال : سلوني ؟ فهابوا أن يسألوه ، فجاء رجل^(٢) . . .
فيفيد أن ورود ذلك على سبب .

والذي هنا البداية بالإيمان .

وفي رواية لمسلم^(٣) : البداية بالإسلام ، والإحسان بهما .

ولأبي عوانة : الإحسان وسطا ، والإيمان آخر .

وهو من تصرف الرواة .

وقدم للملائكة على الكتيب^(٤) ، والكتب على الرسل للترتيب الواقع إذ الملك
أتى بالكتب للرسول .

ولم يذكر « كتبه » غير ص .

وقوله : « وبلقائه » قيل : هو مكرر مع البعث .

وقيل : اللقاء : الموت ، والبعث بعده .

وقيل : اللقاء ما يكون بعد البعث .

(١) مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٥٧

(٢) مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٦٥

(٣) مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٧٥

(٤) الإيمان بالكتب : التصديق بأنها كلام الله وإن ماتت حقه .

اللَّهُ وَلَا تَشْرِكْ بِهِ ، وَتَقِيَمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤَدَّى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ ، وَتَصُومَ

وقيل المراد به الرؤية ، أى : وأنه تعالى يرى فى الآخرة .

« وبرسوله » عند « ص » : وبرسله ^(١) .

« وتؤمن بالبعث » لأبى عوانه وغيره : وبالمرء وبالبعث بعد الموت .

ولأبى خزيمه : بالحساب والميزان ، والجنة والنار ^(٢) .

ولمسلم زيادة : وتؤمن بالقدر كله .

زاد ابن خزيمة : خيره وشره .

زاد الطبرانى : « وحلوه ومهره من الله » ^(٣) .

وقوله : « أن تعبد الله » فى مسلم : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول

الله ، فهو مفسر لمعنى العبادة المذكورة .

قلت : وفى تقييده بذلك إشارة إلى المعنى المقصود من الشهادتين ، وهو الإخلاص

أبى تفريد الحق بالعبادة من غير شرك الاشتراك بالرباء أو غيره ، بدليل :

(١) الإيمان بالرسول : التصديق بأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله ودل الإجمال

فى الملائكة والكتب والرسول على الاكتفاء بذلك فى الإيمان بهم من غير تفصيل

إلا من ثبت تسميته فيجب الإيمان به على التعمين

(٢) قال ابن حجر : ظاهر السياق يقتضى أن الإيمان لا يطلق إلا على من صدق

بجميع ما ذكر وقد اكتفى الفقهاء باطلاق الإيمان على من آمن بالله ورسوله ولا

اختلاف لأن الإيمان برسول الله المراد به الإيمان بوجوده وبما جاء به عن ربه

فيدخل جميع ما ذكرت تحت ذلك .

(٣) قال ابن حجر : وكان الحكمة فى إعادة لفظ « وتؤمن » عند ذكر البعث الإشارة

إلى أنه نوع آخر مما يؤمن به ، لأن البعث سيوجد بعد وما ذكر قبله موجود الآن ، وللتنويه

بذكره لكثرة من كان ينكره من الكفار ، ولهذا كثر تكراره فى القرآن .. .

رَمَضَانَ ، قال ما الاحسان ؟ قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن

« وما أمروا إلا ليعبدوا الله » .

وقد^(١) أن لا عبادة إلا باتباع نبي مضمنة بشهادة الرسول والله أعلم .

« وتقيم الصلاة » زاد مسلم : المكتوبة .

وتؤدى الزكاة المفروضة .

ولم يذكر الحج في هذه الرواية ، ولا الصوم في غيرها ، واقتصر على الشهادتين في غيرها ، وذلك كله إغفال من الراوى ، إذ ذكرها في غير هذه الطرق ، وقد أتمها ابن خزيمة فذكر الصلاة والزكاة والصوم ، وأن تحج وتعمر وتغتسل من الجنابة ، وتم الوضوء .

« أن تعبد الله » لمسلم : أن تحشى الله^(٢) .

« كأنك تراه » . قال النووي :

(هذا من جوامع الكلم التي أوتيها صلى الله عليه وسلم ، لأننا لو قدرنا أن أحدهنا قام في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه وتعالى لم يترك شيئاً مما يقدر عليه من الخضوع والخشوع وحسن السم^(٣)) .

فائدة :

إقتضى الحديث إحتواء الدين على إيمان ، وإسلام ، وإحسان .

فالأصولى : يتكلم فى الأول .

والفقيه : يتكلم فى الثانى .

(١) كذا فى الأصل ولعلها : وبيان أن

(٢) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١ ص ١٤٠ ط : الشعب

(٣) شرح النووى ج ١ ص ١٣٣ ط : الشعب ، وتامه : واجتماعه : بظايره وباطنه

على الاعتناء بتتبعها على أحسن وجوها لإلاقى به . .

تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ ، قال متى الساعة ؟ قال ما الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ .

والصوفي : يتكلم في الثالث .

وكلها شرط في كلها : إذ لا إسلام لمن لا إيمان له . ولا إيمان لمن لا إسلام له ، ولاها لمن لا يريد وجه الله بعمله .

ثم الناس في العمل عليها درجات ، وقد قال بعض العارفين :

من بلغ إلى حقيقة الإسلام : لم يقدر أن يفتر^(١) عن العمل .

ومن بلغ إلى حقيقة الإيمان : لم يقدر أن يلتفت إلى العمل .

ومن بلغ إلى حقيقة الإحسان^(٢) : لم يقدر أن يلتفت إلى أحد سوى الله تعالى « اه .

قلت : لم يفتر الأول عن العمل لكونه يرى النجاة والفوز مرتين على وجوده .

ولم يلتفت الثاني للعمل مع تلبسه به اعتماداً على سابق القسمة الذي اقتضاه وجود

إيمانه ، وكذا أحقها ، وكذا جريان الأقدار .

ولم يلتفت الثالث لغيره تعالى ، لأنه مشاهد له بقلبه ، ومحال أن يراه ويشهد معه

سواه ، ولهذا الجملة تفصيل يطول ، وفي الإشارة مقنع .

وقوله : « فان لم تكن تراه » معناه إن لم تقدر على المشاهدة فارجع إلى المراقبة ،

بأن تحذر أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك .

وقوله : « متى الساعة » . لمسلم : متى تقوم الساعة^(٣) ؟

(١) الفتور : الانكسار والضعف

(٢) والاحسان يتعدى بنفسه فيكون بمعنى الاتقان ، ويتعدى بإلى فيكون بمعنى الإنعام

، فيكون معناه إما إتقان العبادة أو الاخلاص كأن المخلص يحسن لنفسه ، والمرأى يظلمها

بإبطال عمله ، فكان السائل عن الإحسان قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ماهى العبادة المتقنة

الحالصة التي لا يعثرها نقصان ؟ . . .

(٣) الساعة : اللام للعهد أى ساعة النفخة الأولى لخراب الدنيا وتبدل الاحوال وسميت

(١٢ - شرح صحيح البخارى)

وَسَأْخِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتْ أَلَمَةً رَبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَل رُعَاةُ الْأَبِلِ

ولأبي داود : فنكس ولم يجب ، ثم أعاد فلم يجبه ثلاثاً ، ثم رفع رأسه فقال :
ما المسئول عنها بأعلم من السائل ^(١) :

أى كما لا علم عند السائل ، لا علم عند المسئول .

ولم يقل : لا علم عندى تعريضاً للسامعين بأن كل مسئول عنها وسائل لا يعلمها .

فائدة : أخرج الحميدى فى أفرادهِ عن الشعبي ، أن عيسى ابن مريم عليه السلام
سأل جبريل عن الساعة فانفض جبريل بأجنحته وقال :

« ما المسئول عنها بأعلم من السائل » .

وقوله : « سأخبرك عن أشراطها » .

ولمسلم : فأخبرنى عن أماراتها .

ولأبى داود : « ولكن لها علامات تعرف بها » .

والجمع بينهما أنه ابتدأه بقوله وسأخبرك ، أو قوله : ولكن لها علامات .

فقال السائل : فأخبرنى ، إذ فى رواية أحمد وابن خزيمة :

« ولكن إن شئت نبأتك عن أشراطها ، قال : أجل ، فحدثنى ^(٢) .

== ساعة مع طول زمانها اما لوقوعها فجأة ، أولانها عند الله كساعة ، أولانها تتم على المؤمنين
كساعة وإن كانت طويلة جداً على الكفار ، وعلى كل : فهي تطلق على اليوم الآخر أو يوم
القيامة من ساعة النفخ الأولى إلى دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار .

(١) ما نافية والباء فى بأعلم زائدة لتأكيد النفي ، وهذا وإن كان مشعراً بالتساوى
فى العلم لكن المراد التساوى فى العلم بأن الله تعالى استأثر بعلمها لقوله بعد : خمس لا يعلمها
إلا الله ، قال النووى : يستنبط منه أن العالم إذا سئل عما لا يعلم يصرح بأنه لا يعلمه ولا يكون
فى ذلك نقص من مرتبته ، بل يكون ذلك دليلاً على مزيد ورعه .

(٢) قال ابن حجر : ويستفاد من اختلاف الروايات أن التحديث والإخبار الإبناء بمعنى ==

لَهُمْ فِي الْبَنِيَانِ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ، ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ (ﷺ)

والذي هنا : «ولدت الأمة ربها».

وفي التفسير : ربها :

زاد مسلم : يعنى السرارى .

ولأحمد : الإمام أربابهن .

قال الخطابي : معناه اتساع الإسلام ، واستيلاء أهله على بلاد الشرك ، وسبي
خزائيرهم واتخاذهم سراري ؛ فإذا ملك الرجل الجارية فاستولدها ، كان الولد منها بمنزلة
ربها لأنه ولد سيدها ، وعزاه النووى للأكثر .

وفي تفسير وكيع : « أن تلد العجم العرب » .

وقيل : اعتاد^(١) الملوك بالسرارى فتلد الأمة الملك عكس ما كان عليه حالهم
قبل هذا .

وقيل : هو إشارة لتصرف الأبناء في الآباء ، حتى كأنهم ممالك ، فيصير الولد
لأمه مريباً ، بحيث لا تقدر على التصرف معه ، ويلحقها منه ما يلحق العبد من سيده من
الضرب والسب والاستخدام ، وقلة الحرمة والاحترام .

« والتطاول في البنيان » التفاخر فيه والتباهى .

« والبهم بضم الموحدة والرفع صفة للرعاة ، بمعنى أنهم سود الأجسام .

وقيل : مجهولون الأنساب .

واحد : وإنما غاير بينهما أهل الحديث اصطلاحاً . وقال القرطبي : علامات الساعة على قسمين :
بما يكون من نوع المعتاد أو غيره ، والمذكور هنا الاول ، وأما الغير مثل طلوع الشمس
من مغربها فذاك مقاربة لها أو مطابقة ، والمراد هنا العلامات السابقة على ذلك .
(١) كذا في الأصل ، ولعلها : أن يتصل الملوك :

.

وقيل : لا شيء لهم .

وبالجر صفة للإبل ، وصفوا بها لأنها شر الملك عند العرب بخلاف الحمر .
ورواية ص بفتح الباء ، ولا يتجه مع ذكر الإبل بل مع ذكر الشياه ، أو مع عدم
الإضافة^(١) ، كما في مسلم رعاء البهم .

وفي التفسير شرط ثالث ، إذا كان الحفاة العراة رءوس الناس .

وفي أبي داود : ملوك الأرض .

وقال القرطبي : المقصود الاخبار عن تبدل الحال بأن يلي أهل البادية الأمر ، ويتملكون
البلاد بالقهر ، فتكثر أمواهم ، وتنصرف همهم إلى تشييد البناء والتفاخر به .
« في خمس » أي والذي سألت عنه لا يعرف إلا بأشراطه في جملة خمس من نوع
ما ذكر تعرف علاماتها ولا يعلم أمرها إلا الله تعالى .

وخرج أحمد عن ابن مسعود : « أوتي نبيكم صلى الله عليه وسلم تسليماً علم كل شيء
سوى هذه الخمس » .

فائدة : هذه الخمس لا تعلم إلا بإعلام الله ، لقوله تعالى :

« فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول » .

في قراءة ابن عباس أو محدث^(٢) .

ثم علم الساعية مقطوع بأن الله لم يعلم به أحداً ، وكذلك هذه الخمس من حيث الجملة ،
وقد يعلم بأحاديثها من شاء من عباد الله فيخرجها له من غيبه مع انبهاهم الأمر لاتساع أمره .

(١) أي في رواية : وإذا تطاول رعاء البهم في البنيان — بفتح الباء — بغير إضافة

إلى الموصوف وهو الإبل .

(٢) بتشديد الدال : أي ملهم .

اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) الآية ، ثم أَدْبَرَ ، فقال رُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ

إِذْ قَدْ يَكُونُ مَوْقُوفًا عَلَى شَرْطِ اسْتِثْنَائِهِ فِي عِلْمِ غَيْبِهِ ، فَهِيَ غَيْبٌ فِي الْعِلْمِ بِهَا وَالْجَهْلِ بِهَا .
نعم وما يقع من الإخبار عنها راجع لإعلامه تعالى ، فلا نسبة لأحد فيها ، ولذلك
أنكر عليه السلام على القائلة : وفيما نبي يعلم ما في غد .

هذا مع أن ما كان من طريق الأسباب غير موصل بحال ، وإن صادف فهو حيث
ألهجم^(١) ، والاعتبار بالدلائل ، وما لا يفيد أن العلم ؛ لذلك قال عليه السلام في الكهان .
تلك الكلمة من الحق ، يخطفها الجن فيقرأها في أذن وليه ، الحديث^(٢) . وهي
خارجة من الغيب لعلم الملائكة^(٣) ، وقريب من ذلك أمر الفراسة ، والله أعلم .
وقوله : « رُدُّوهُ » في التفسير : فأخذوا ليردوه .

« جاء يعلم » في التفسير ليعلم .

ولإسماعيلي : أراد أن تعلموا إذ لم تسألوا .

ولأحمد : « هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم ، والذي نفسى بيده ، ما جاء في قط

(١) أى التهجم على الغيب .

(٢) ونصه فيما رواه مسلم بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت : سألت أناس رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليسوا
بشيء ، قالوا : يا رسول الله ، فإنهم يحدثون أحياناً الشيء يكون حقاً . . قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فيقرأها في أذن وليه قر الدجاجة
فيخططون فيها أكثر من مائة كذبة ، أي يرددون الكلام في أذن الكامن حتى يفهمه . .
راجع صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٢٢٥ وهو في البخارى بنحوه ج ٤ ص ٩٩ .

(٣) فقد روى البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الملائكة تتحدث في
العران — والعنان الغمام — بالامر يكون في الأرض ، فتسمع الشياطين الكلمة فتقرأها
في أذن الكامن كما تقرأ القارورة فيزيدون معها مائة كذبة . . .

هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم .
قال أبو عبد الله جعل ذلك كله من الإيمان .

إلا وأنا أعرفه ، إلا أن تكون هذه المرة .

ولابن خزيمة : ثم نهض قولي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما :
« على بالرجل » فطلبناه كل مطلب فلم نقدر عليه .

فقال : (هل تدرون من هذا ؟ هذا جبريل أتاكم ليعلمكم دينكم ^(١)) ، فخذوا عنه ،
فوالذي نفسي بيده ، ما شبه على منذ أتاني قبل مرقي هذه ، وما عرفته حتى ولي) .
وقد اتفقت الروايات على أنه صلى الله عليه وسلم تسليما أخبر الصحابة بشأنه بعد
أن التمسوه فلم يجدوه .

وأما ما وقع في مسلم من حديث عمر : فلبثت مليا ، ثم قال لي : يا عمر ، أتدري
من السائل ؟

وفي الترمذي والنسائي : (فلبثت ثلاثا) .

وفي أبي عوانة : (فلبثت ليالي فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما
بعد ثلاث .

ولابن حبان : (بعد ثلاثة)

ولابن منده : بعد ثلاثة أيام .

فأجاب عنه النووي : بأن عمر لم يحضر قوله صلى الله عليه وسلم تسليما ، بل قام
مع الذين توجهوا في طلب الرجل ، أو لشغل آخر ولم يرجع مع من رجع لعارض عرض

(١) وفيه أن الملك يجوز أن يتمثل لغير النبي صلى الله عليه وسلم فيراه ويتكلم بحضرته
وهو يسمع ، وقد ثبت عن عمران بن حصين أنه كان يسمع كلام الملائكة .

له ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم تسليما الحاضرين ، ولم يتفق الإخبار لعدم إلا بعد
ثلاثة أيام .

وفي النسائي : « إنه لجبريل أتى في صورة دحية الكلبي » وهو وهم من الراوى
وشذوذ مخالف للمحفوظ في باقى الروايات ؛ فان دحية معروف عندهم ، وقد قال عمر :
« وما يعرفه منا أحد » . والله أعلم ^(١) .

(١) قال القاضى عياض : اشتمل هذا الحديث على شرح جميع وظائف العبادات الظاهرة
والباطنة من عقود الإيمان ابتداء وحالا ومالا ، ومن أعمال الجوارح ، ومن لإخلاص
السرائر ، والنهض من آفات الأعمال ، حتى إن علوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة
منه ؛ إذ لا يشذ شيء من الواجبات والسنن والرغائب والمحظورات والمسكروحات عن
أقسامه الثلاثة .

باب ٢٠ .

٤١ — حدثنا إبراهيم بن حمزة قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن
أبي شهاب عن عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس أخبره قال أخبرني
أبو سفيان أن هرقل قال له : سألتك هل يزيدون أم ينقصون فزعمت
أنهم يزيدون وكذلك الأيمان حتى يتم ، وسألتك هل يرتد أحد سخطاً
لدينه بعد أن يدخل فيه فزعمت أن لا وكذلك الأيمان حين تخالط
بشاشته القلوب لا يسخطه أحد .

باب بلا ترجمة ، وسقط من رواية « ذ » وغيره ^(١) .

وللغير : فضل ^(١) من استبرأ لدينه وعرضه .

ذكرى : ابن أبي زائدة ^(٢) .

« ذ » عامر : هو الشعبي ^(٣) .

وفي فرائد ابن أبي الهيثم : ثنا الشعبي : فأمّن تدليسه .

(١) سبق شرح هذا الحديث ص ٧٥ .

(٢) هو زكريا بن أبي زائدة خالد بن ميمون الوادعي أبو يحيى الكوفي الحافظ ، وثقه
أحمد وأبو داود وقال بدلس ، مات سنة ١٤٨ هـ ، والتدليس لا يكون إلا بلفظ عن يحدث
به الرجل عن يتوهم سماعه منه بما لم يسمع منه .

(٣) هو عامر بن شراحيل الحميري الشعبي أبو عمرو الكوفي الإمام العلم ، أدرك خمسمائة
صحابي ، من كبار ثقات التابعين وعلمائهم ، توفي سنة ١٠٣ هـ .

باب فضل من استبرأ لدينه .

٤٢ — حدثنا أبو نعيم حدثنا زكرياء عن عامر قال سمعت النعمان ابن بشير يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استبرأ

٤٢ — سمعت النعمان بن بشير في مسلم : يخطب به بخص .
ولأبي عوانة : بالكوفة .

وجمع بينهما بأن سماه كان بهما لأنه ولي إمرة البلدين .

« الحلال بين والحرام بين ، وبينهما مشبهات » . بوزن مفعلات بشد العين للمفتوحة (١) .

وعند « ص » مشبهات (٢) ، بوزن مفعلات ، بناء مفتوحة وعين خفيفة مكسورة .
واقصر مسلم على الأولى ، وابن ماجه على الثانية .
والدارمي : متشابهات .

« لا يعلمها » للترمذي : لا يدري كثير من الناس أمن حلال هي أم من حرام ؟
والاختلاف في قوله : المشبهات كما تقدم في قوله مشبهات (٤) .
وعند مسلم : زيادة « فقد » .

« استبرأ » استغفل من البراءة . أي برأ دينه من النقص ، وعرضه من الطعن .
ولابن حبان : اجعلوا بينكم وبين الحرام سترة من الحلال : فمن فعل ذا استبرأ

(١) أي شبهت بغيرها مما لم يتبين به حكمها على التعيين .

(٢) والمعنى أنها اكتسبت الشبه من وجهين متعارضين .

(٣) وعند مسلم والإسماعيلي : فمن اتقى المشبهات : جمع شبهة .

لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات كراعى برعى حول الحمى يوشك
أن يواقعهُ ألا وإن لكل ملك حمى ألا إن حمى الله في أرضه محارمه

لعرضه ودينه «^(١) إلى آخره .

وفي البيوع : فمن ترك ماشبه عليه من الإثم كان لما استبان له ترك ، ومن اجتراً على
ما يشك فيه من الإثم أوشك أن يواقع ما استبان .

فعلى الأول : الشبهة ما يخشى منه أن يؤل إلى مكروه ونحوه من الحلال^(٢) .

وعلى الثانى : ما تعارضت منه الأدلة .

وقيل : ما اختلف فيه العلماء .

وقيل المكروه ، لأنه عقبة بين الحلال والحرام^(٣) .

وتحرير الكلام فى ذلك عند الفقهاء فانظره .

« ومن وقع فى الشبهات » . فى مسلم : وقع فى الحرام .

« كراع » كذا للبخارى دون ما قبله^(٤) فى جميع الروايات ، فلا بد من إدخاله تقديراً .

« الحمى » : الحمى من إطلاق المصدر على المفعول .

(١) وتامه : « ومن ارتفع فيه كان كالمرتفع إلى جنب الحمى يوشك أن يقع فيه .

(٢) أن الحلال حيث يخشى أن يشول فعله مظافاً إلى مكروه أو محرم ينبغي اجتنابه كالإكثار
مثلاً من الطيبات فإنه يحوج إلى كثرة الإكتساب الموقوف فى أخذ ما لا يستحق ، أو يفضى إلى
بطل النفس ، وأقل ما فيه الإشتغال عن مواقف العبودية .

(٣) ونقل ابن المنير فى مناقب شيخه القيارى عنه أنه كان يقول : المكروه عقبة بين
العبد والحرام ، فمن استسكر من المكروه تطرق إلى الحرام ، والمباح عقبة بينه وبين
المكروه ، فمن استسكر منه تطرق إلى المكروه . ١ . فقل ما هنا : عقبة بين
العبد والحرام .

(٤) أى دون جواب الشرط إن كانت من شرطية وقد يثبت رواية مسلم السابقة ، ويمكن
لأعراب من فى رواية البخارى موصولة .

أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ

« ألا وإن » : سقطت الواو عند « ذ » .

كما سقطت لقطة « في أرضه » عند س

ولأبي داود : معاصيه محارمه .

فائدة : عند الإسماعيلي ، قال ابن عون في آخر الحديث : « لا أدرى المثل من قول

النبي صلى الله عليه وسلم تسليما ، أو من قول الشعبي » .

واغتر بعضهم بذلك فجعله مدرجا .

قال ابن حجر : ولا دليل عليه ولا يستلزمه تردد ابن عون ، فإن أهل الإثبات قد

جزموا بادخاله ورفع ، فلا يقدح شك بعضهم فيه ، ولا سقوطه من بعض الروايات ، لأنهم حفاظ .

ومما يقوى عدم الإدراج رواية ابن حبان الماضية ، وثبوت المثل مرفوعا في رواية

ابن عباس وعمار بن ياسر رضى الله عنهم .

« مضغة » بالميم والمعجمين^(١) ، قدر ما يضغط ، وفي بعضها بالموحدة والعين المهملة .

« وصلت » بفتح اللام ، وحكى ضمها .

تنبيه : عد العلماء هذا الحديث ربع الدين ، إذ جعلوه رابع أربعة تدور عليها

الأحكام ، بل قال ابن العربي : « إنه يمكن أن ينتزع منه وحده جميع الأحكام » .

قال القرطبي : لأنه اشتمل على التفصيل بين الحلال والحرام ، وعلى تعلق جميع

الأعمال بالقلب^(٢) :

(١) أى الحرفين المعجمين وهما الضاد والذين .

(٢) وقد قيل فيه البيتان المشهوران وهما :

عمدة الدين عندنا كلمات مستندات من قول خير البرية

اترك المشبهات وازهد ودع ما ليس يعينك واعلم بنية

فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ . . .

قلت : وكذا قيل في حديث الأعمال بالنيات ، وعليه بنى الشيخ أبو عبد الله ^(١)
راىن الحاج العبدرى فى كتاب المعروف بالمدخل ، أى على النيات . والله أعلم .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد البدرى الفاسى الشهير بابن الحاج المتوفى سنة
٧٣٣ هـ وكتابه هو : المدخل إلى تنمية الأعمال بتحسين النيات ، مطبوع . . .

باب أداء الخمس من الأيمان .

٤٣ — حدثنا علي بن الجعد قال أخبرنا شعبة عن أبي جمرة قال كنت أقعد مع ابن عباس يجلسني على سريريه فقال أقم عندي حتى أجعل لك سهماً من مالي فأقمت معه شهرين ثم قال إن وفد عبد القيس لما أتوا النبي ﷺ قال من القوم أو من الوفد قالوا ربيعة قال مرحباً بالقوم .

باب أداء الخمس : بضم الخاء ، أى خمس الغنيمة ، وقيل : روى بالفتح ، أى قواعد الإسلام .

وقال ابن حجر : فيه بعد (١) .

٤٣ — حديث : « وفد عبد القيس » قال النووي : الوفد الجماعة المختارة للقاء العظماء ، واحدهم وفد . قال : ووفد عبد القيس المذكورون كانوا سبعة عشر (٢) راكباً كبيرهم الأشج ، والمنذر بن عائد (٣) ، وسمى منهم جماعة ثم كلهم ابن حجر .

قال : : وروى الدولابي عن أبي ضرة الصباحي (٤) قال : كنت في وفد عبد القيس ، وكنا أربعين رجلاً ،

(١) وعلل ذلك بأن الحج لم يذكر هنا ، ولأن غيره من القواعد قد تقدم ، ولم يرد هنا إلا ذكر خمس الغنيمة ، فتعين أن يكون المراد أفرادها بالذكر .

(٢) كذا في المخطوطة ، والصحيح أربعة عشر كما في شرح مسلم للنووي ج ١ ص ١٥٤ شعب .

(٣) المنذر بن عائد بن المنذر العصري — بفتح المهملة — أشج عبد القيس وسيدهم ، له وفادة وحديث .

(٤) الصباحي : بضم الصاد المهملة بعدها موحدة خفيفة وبعد الألف حاء مهملة ، نسبة إلى صباح بطن من عبد القيس .

أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا نَدَائِي ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ

قال ابن حجر : فلعل الأربعة عشر رموس الوفد^(١) ، ثم عدد إلى أن بلغ بضعا وعشرين فانظره^(٢) .

وقوله من القوم^(٣) : أو من الوفد : الشك من أحد الرواة ، أبو جرة فمن دونه .

قال ابن حجر : أظنه من شعبة ، إذ في رواية قره وغيره بلا شك ، وأغرب من قال : هو ابن عباس .

قال مرجباً : أي صادقتم رجباً - بضم الراء - أي سعة ، وهو كناية عن غاية القبول .

قال العسكري : أول من قلها سيف بن ذي يزن .

وفي الأدب المفرد : مرجباً بالوفد الذين جاءوا .

« غير » بالنصب للحالية على المعروف ، وروى بالعكس صفة .

« ومعنى خزاياء » : من الخزي ، وهو الذل في شدة نفسانية^(٤) .

« ولا ندائي » ، جمع ندمان من الندم كندام ، وخطأ^(٥) الجوهرى وغيره .

وقيل : ندمان خاص بالندامة^(٦) ، ونادم بالندم وجمعه نادمين ، عدل عنه للاتباع كالعشاياء

(١) فلذلك كانوا ركباً ناء وكان الباقر أتباعاً

(٢) راجع فتح الباري ج ١ ص ١٣٩ حلي .

(٣) قال ابن أبي جرة : في قوله « من القوم » دليل على استحباب سؤال القاصد عن

نفسه ليعرف فينزل منزله

(٤) أي أنهم أسلوا طوعاً من غير حرب أو سبي يخزيهم ويفضحهم .

(٥) كذا في المخطوطة ، والتصحيح كما في شرح النووي أن ندائي جمع ندمان بمعنى نادم

وهي لغة في نادم ، حكاهم القزاز صاحب جامع اللغة ، والجوهرى في صحاحه ،

فكلمة خطأ هنا مخالفة للحقيقة .

(٦) أي الندامة في اللهو .

نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ الْحَرَامِ وَيَنِنَّا وَيَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ
فَمَرُّنَا بِأَمْرِ فَصْلٍ نُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، وَسَأَلُوهُ عَنْ
وَالغدايا^(١) .

وفي النسائي : ليس الخزايا ولا النادمين .
قال ابن أبي جمة : بشرهم بالخير عاجلا وآجلا ، لأن الندامة إنما تكون في
العاقبة^(٢) .

« في الشهر الحرام » بالآلف واللام فيهما .

وهل هو في الشهر للجنس^(٣) أو للعهد ؟
قولان .

وعند ص وكريمة في شهر الحرام ، وهي رواية مسلم ، من إضافة الشيء إلى نفسه ،
كمسجد الجامع ، ونساء المؤمنات ، أي شهر الوقت الحرام .

وصرح البيهقي بأنه رجب^(٤) ، لأن مضر كانت تبالغ في تعظيمه حتى أضيف إليهم ،
ففي حديث أبي بكرة :

« رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان^(٥) » الحديث .

(١) والغداة جمعها غدوات .

(٢) وفيه دليل على جواز الثناء على الإنسان في وجهه إذا أمن عليه الفتنة .

(٣) أي فتكون الآلف واللام في الشهر للعهد والمراد رجب .

(٤) وفي عدم استطاعتهم الحج إلا في رجب ، دليل على تقدم إسلام عبد القيس على
قبائل مضر الذين كانوا بينهم وبين المدينة ، وكانت مساكن عبد القيس بالبحرين وما والاها
من أطراف العراق . . وقد كانت الجمعة التي جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوان من البحرين دوهي قرية شهيرة لهم . . وإنما
جمعوا بعد رجوع وفدهم إليهم ، فدل على أنهم سبقوا جميع القرى إلى الإسلام . .

الْأَشْرِبَةَ فَأَمَرُهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ ، أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَخَدَهُ ،
قَالَ أَتَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَخَدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ شَهَادَةُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ

« فصل » بتنوينها .

ومعنى فصل قاطع يفصل بين الحق والباطل ، أو بين واضح ، أو مجموع لا يحتاج
معه إلى مراجعة ، ولا يقتصر إلى بسط مع قلته .

« نخبر » بالرفع ^(١) والجزم جواباً .

« من وراءنا » : يعنى من نرجع إليه من قومنا ومن معنا .

« وندخل » : بالرفع والسكون . وروى باسقاط الواو ، فليس إلا الجزم جواباً ،

ورفع نخبر .

فأمرهم بأربع جملة هي الإيمان ، أى جملة أحكامه ، والذي ذكر خمساً ، قيل أولها
إقام الصلاة ، وإن ذكر الشهادتين إنما وقع للتبرك ، وتقديم الأصل المنضم للجميع ،
فعلى هذا يكون تفسيراً لقوله : الإيمان بالله وحده وما بعده ، تفصيل فيه . ثم هم إنما
سألوا عن الأعمال إذ كانوا مسلمين قبل ذا .

فأولها هو جوابهم ، ولهذا أسقط ذكر الشهادتين في طريق آخر .

وقيل : الخمس زائد على ما أمرهم به ، إذ لا يعم حكمه بل يخص أهل الجهاد وماعداه

من قواعد الدين . وذكره لهم لأنه لازم وقتهم .

وقيل : هو من تفاصيل الرواة ، فلم يعتد به ، وإن ذكره بجامع إخراج المال لله .

وقيل : جعل الصلاة والزكاة واحداً لاقتراحهما في كتاب الله ، وهو بعيد .

(١) الرفع على أن الجملة صفة لأمر ، والجزم جواب للأمر .

الزَّكَاةَ ، وَصِيَامُ رَمَضَانَ ، وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمُسَ ، وَنَهَاهُمْ عَنْ
أَرْبَعٍ ، عَنْ الْحَنْتَمِ وَالِدَبَاءِ وَالنَّقِيرِ وَالْمَزْفَتِ ، وَرُبَّمَا قَالَ الْمُقِيرُ ، وَقَالَ
أَخْفِظُوهُنَّ وَأَخْبِرُوا بِهِنَّ مَنْ وَرَاءَكُمْ .

ولم يذكر الحج في هذه الرواية ، لأنه لم يفرض بعد ، أو لأن الحج لا يجب عليهم
لما يمنهم من العدو ^(١) .

وفي سنن البيهقي ومسنند أحمد : وتحتجوا البيت الحرام ؛ وبذلك يزيد إشكالا العدد
إلا أن يجاب بأنه وعدم بأربع وتبرع بالزائد .

« الحنتم » بفتح المهملة وسكون النون والمثناة الفوقية ، الجرار الخضر .

والدباء : بضم للمهملة والموحدة ممدوداً وحكى قصره ^(٢) .

« والمزفت » بالزاء والفاء ، وفسرها في مسند الطيالسي في حديث أبي بكره وإسناده

حسن ، فقال :

أما الدباء فان أهل الطائف كانوا يأخذون القرع فيخربون فيه العنب ثم يدفنونه
حتى يهدر ثم يموت .

وأما النقير فان أهل النجاة كانوا ينقرون أصل النخلة ثم ينبذون الرطب والبسر ،

ثم يدعونه حتى يهدر ثم يموت .

وأما الحنتم فجرار كانت تحمل إلينا فيها الحر .

(١) وضمه ابن حجر بأن الحج يقع في الأشهر الحرم وقد ذكروا أنهم كانوا

يأمنون فيها وبأن عدم الاستطاعة في حال أو وقت لا يستلزم ترك الأخبار بالقرع ليعمل
به عند الإمكان .

(٢) وهو القرع ، والمراد اليابس منه .

وأما المزفت فهذه الأوعية التي فيها الزفت . انتهى .

وربما قال للمقير بضم الميم وفتح القاف وتشديد التحتية ، يعنى قاله بدل المزفت ، أى ما طلى بالقار : وهو نبت يحرق إذا يبس ويطلق به كما يطلق بالزفت .

وهل النهى عن شرب ما نبت فيها وهو الذى صرح به النسائى ، أو عن الابتذال فيها وهو ظاهر الحديث فى غيره ؟ وفائدة إبقاء حكم الشرب خارجا عن النهى لدليل آخر . قيل : وحكمة النهى سد الذرائع إذ ربما تخمره وشربه من لا يعرفه أو أراقه من يعرفه فكان إضاعة مال ، وكل منهما ممنوع مقدور على سد ذريعته بتواصله الذى لا يضر بالناس ، إذ سد الذرائع على ثلاثة أوجه ^(١) :

منه : ما يجب إجماعا وهو ترك ما أسكر كثيره .

ومنه : ما لا يجب إجماعا وهو ترك غرس العنب لأجل ما يكون من بعضه من الخمر .

ومنه : ما اختلف فيه وهو ما كان مقصودا غالبا لما يتضمنه من المعاهد ، ومذهب

مالك فيه سدها خلافا للشافعى .

واختلف فى بقاء حكم هذا الحديث . ومنعه على قولين وهما فى المذهب ، والمشهور

الكرهية ، والله أعلم ^(٢) .

(١) قال القرافى : الذريعة الوسيلة للشيء ، وهى على ثلاثة أقسام :

(أ) ما أجمع الناس على سده ، كالمنع من سب الأصنام عند من يعلم أنه يسب الله

تعالى رداً على ذلك ونحوه ، قال تعالى : ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ، وكحفر الآبار فى طريق المسلمين .

(ب) ما أجمعوا على عدم سده كالمنع من زراعة العنب خشية أن يتخذ خرا أو المنع

من التجاور فى البيوت خشية الزنا

(ج) ما اختلفوا فيه كبيع الآجال ونحوه مما ثبتت مشروعيتها ، ومنه ما تركه النبي صلى الله

عليه وسلم وورد الحث على أصله ، كالذكر على حالة خاصة وصوم يوم معين كل عام وهكذا

ما قيل إنه بدعة وليس ببدعة .

بَابُ مَا جَاءَ : إِنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّةِ وَالْحُسْبَةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى
فَدَخَلَ فِيهِ الْإِيمَانُ وَالْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَالصَّوْمُ وَالْأَحْكَامُ ،
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِهِ - عَلَى نِيَّتِهِ - تَفَقَّهُ الرَّجُلُ
عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا صَدَقَةً ، وَقَالَ : وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ .

٤٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عُمَرَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :
الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ
وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا
أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ (*) .

(٥) حديث الأعمال بالنية سبق شرحه أول هذا الجزء ، قال ابن المنير : كل عمل لا يظهر
له فائدة عاجلة بل المقصود به طاب الثواب فالنية مشرطة فيه ، وكل عمل ظهرت فائدته
فأجزة وتعاطته الطبيعة قبل الشريعة لئلا يمتنع بينهما فلا تشترط النية فيه إلا لمن قصد بفعله
معنى آخر يترتب عليه الثواب .

٤٥- حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي

ابن ثابت قال سمعتُ عبد الله بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي ﷺ قال : إذا أنفق الرجل على أهله يختسبها فهو له صدقة .

٤٦- حدثنا الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني

عاصم بن سعد عن سعد بن أبي وقاص أنه أخبره أن رسول الله ﷺ قال : إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها حتى ما تجعل في امرأتك .

٤٥ - حديث : إذا أنفق الرجل على أهله . يختسب أى يعتد بها في حسناته بحيث يقصد إمثال أمر الله في إنفاقه لا مجرد الهوى والطبع وخوف المعرة والمضرة .

وقال الحسن : إذا رأيت الرجل خبيثا في أهله فاعلم أن ما بينه وبين الله أخبث وأخبث ، ذكره في حلية أبي نعيم .

٤٦ - « حديث : حتى ما تجعل في امرأتك » في رواية «ك» (١) .

وهل المراد مطلق الإنفاق ، أو ما يكون على وجه المودة والإكرام بين الزوجين ؟ تأويلان ، والثاني أظهر . والله أعلم .

(١) وفي رواية غيره : حتى ما تجعل في فم امرأتك ، والصواب رواية (ك) كما قاله القاضي عياض ، لأن الأصل حذف الميم بدليل جمعه على أقوام وتصغيره على فويه ، وإنما يحسن إثبات الميم عند الأفراد ، وأما عند الإضافة فلا إلا في لغة قليلة .

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ الدِّينُ النَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ
وَعَامَّتِهِمْ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) .

٤٧ — حديث : « الدين النصيحة » أخرجه مسلم من حديث تميم^(١) بن أوس
الداري :

قالوا : لمن يارسل الله ؟ قال : لله ورسوله ولعامة المسلمين وخاصتهم .
وأخرجه أبو يعلى عن ابن عباس والبخاري عن ابن عمر ، والمراد معظم الدين كقوله :
« الحج عرفة » ، « والندم توبة »^(٢) .
ويجوز جماعه على ظاهره لأن كل عمل لا ينصح فيه لله ورسوله بأرادة وجهه تعالى
فليس من الدين .

قال الخطابي : النصيحة كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح له وهو من وجيز
الكلام ، بل ليس في الكلام كلمة مفردة تستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة^(٣) .

(١) هو تميم بن أوس بن خارجة الداري نسبة إلى الدار بن هاشم حبيب ، أول من أسرج
السراج في المسجد ، وأقام بفلسطين . . كان نصرانيا فأسلم سنة تسع من الهجرة ، وكان كثير
التهجد ، متقن العبارة ، ذا حياة ولباس ، وللمقريزي في سيرته كتاب .
(٢) فالكلام على المبالغة .

(٣) وقال المازري : النصيحة مشتقة من نصحت العسل إذا صفيته ، يقال نصح الشيء
إذا خلص ، وخلص له القول إذا أخلصه له « أو مشتقة من النصح وهي الخياطة بالمنصحة
بوهي الإبرة ، والمعنى أنه يلم شعث أخيه بالنصح كما تلم المنصحة ، ومنه التوبة النصوح ، كان
بالذنب يمزق الدين والتوبة تخيطه .

٤٧- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَبِيصٌ
ابن أبي حازمٍ عن جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى إِقَامِ
الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ .

٤٨- حديث جرير^(١) : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً ، على إقامة الصلاة
وإيتاء الزكاة .

زاد في البيوع : والسمع والطاعة والنصح لكل مسلم .
زاد ابن حبان : فكان جرير إذ اشترى شيئاً أو باع يقول له أحبه : اعلم أن مأخذنا
منك أحب إلينا مما أعطيناك ، فاختر .
قائدة : قال القرطبي : كانت مبايعته صلى الله عليه وسلم تسليماً لأصحابه بحسب ما يحتاج
إليه من تجديد عهد أو تأكيد أمر ، فلذلك اختلفت ألفاظهم في مبايعاتهم .

(١) هو جرير بن عبد الله بن جابر أبو عبد الله البجلي ، أسلم قبل وفاة الرسول صلى الله
عليه وسلم وكان حسن الصورة ، سيداً في قومه ، ساهم مساهمة فعالة في حروب العراق ،
مات بقرقيسياً - بلد على الفرات - سنة إحدى وخمسين ، وقيل أربع وخمسين .

٤٨ — حدثنا أبو النعمان قال حدثنا أبو عوانة عن زياد بن علاقة قال

سمعت جبر بن عبد الله يقول يوم مات المغيرة بن شعبه قام : فحمد الله
وَأَنْتَى عَلَيْهِ وقال عليه كُمْ بِاتِّقَاءِ اللَّهِ وَحَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْوَقَارِ
وَالسَّكِينَةِ حَتَّى يَأْتِيَكُمُ أَمِيرٌ فَأِنَّمَا يَأْتِيَكُمُ الْآنَ ثُمَّ قَالَ أَسْتَغْفِرُوا
لَأَمِيرِكُمْ فَإِنَّهُ كَانَ يُحِبُّ الْعَفْوَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ
قُلْتُ أَبَايُمُوكَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَشَرَطَ عَلَيَّ وَالنَّصِيحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ فَبَايَعْتُهُ
عَلَى هَذَا وَرَبِّ هَذَا الْمَسْجِدِ إِنِّي لَنَاصِحٌ لَكُمْ ثُمَّ أَسْتَغْفِرُ وَنَزَلَ .

٤٩ — حديث للمغيرة^(١) : وقيام جبر بن حديث خطيباً ، وذلك سنة خمسين من
الهجرة ، وإنما خطبهم لإزالة الاضطراب وتسكينه إذ الغالب وقوعه بموت الأمير^(٢) .
وقوله : « فأنما يأتيكم الآن » أشار به لتقريب المدة ، وكان كذلك لأن معاوية لما
بلغه موت المغيرة بعث لعماله بالبصرة وهو زياد بأن يسير إلى الكوفة أميراً عليها .
استغفروا : اطلبوا له العفو من الله .

ولا بن عساكر : « استغفروا » أي اطلبوا له المغفرة ، وهي الستر على الذنوب وعدم
المؤاخاة بها . « ورب هذا المسجد » للإبراني : ورب الكعبة .
تنبيهه : أشعر قوله : « ثم استغفر ونزل » خروجه من الكتاب كما تقدمت الإشارة
إليه فتأمل^(٣) .

(١) هو المغيرة بن شعبه بن أبي عامر الثقفي أبو محمد ، شهد الحديبية وأسلم زمن الخندق
شهد اليرموك واليمامة والقادسية ، وكان عاقلاً أديباً فطناً ليلاً داهية ، مات سنة خمسين .
(٢) ولا سيما ما كان عليه إذ ذاك أهل الكوفة من مخالفة ولأه الامور .
(٣) قال ابن حجر : ثم عقبه بكتاب العلم لما دل عليه حديث النصيحة إذ أن معظمها يقع
بالتعليم والتعلم .

(۲)

کتاب العلم

بابُ فَضْلِ الْعِلْمِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : (يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) ، وقوله عزَّ وَجَلَّ : (رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) .

بابُ مَنْ سُئِلَ عِلْمًا وَهُوَ مُشْتَغَلٌ فِي حَدِيثِهِ فَأَتَمَّ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَجَابَ السَّائِلَ .

احتوى على ثيف وخمسين باباً أولها : « باب فضل العلم » ^(١)

وقول الله بالرفع عطف على الباب أو استئناف .

وأفاد أمره صلى الله عليه وسلم تسلياً بالسؤال أن يزيده ^(٢) علماً أن العلم لا غاية له ولا نهاية ، لأنه عليه السلام أعلم العلماء وأحكم الحكماء ، بأول قدم ، ثم أمر بطلب الازدياد ، فافهم .

(١) قال القاضى أبوبكر بن العربى : بدأ المصنف بالنظر فى فضل العلم قبل النظر فى حقيقته ، وذلك لاعتقاده أنه فى نهاية الوضوح ، فلا يحتاج إلى تعريف . أو لأن النظر فى حقائق الأشياء ليس من فن الكتاب ، والبخارى فى كتابه جار على أساليب العرب القديمة ، فإنهم يبدءون بفضيلة المطلوب للتشويق إليه ، إن كانت حقيقته مكشوفة معلومة ، وقد قال ابن العربى والغزالى وغيرهما : إن العلم لا يحد لوضوحه وتعرسه هذا التحديد .

(٢) والمراد بالعلم كما قال ابن حجر العلم الشرعى الذى يقيد معرفة ما يجب على المكلف من أمر دينه فى عباداته ومعاملاته ، والعالم بالله وصفاته ، وما يجب له من القيام بأمره وتنزيهه عن النقائص ، ومدار ذلك على التفسير والحديث والفقه اهـ . والذى نراه أن المراد العلم بكل ما يحتاج إلى معرفته بشرط الإخلاص ورعاية ما يرضى الله فيه .

١ - حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح ح

وحدثني إبراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثني أبي قال
حدثني هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال : بينما النبي ﷺ
في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي فقال متى الساعة ؟ فغضب رسول الله
ﷺ يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فكبره ما قال ، وقال بعضهم بل
لم يسمع حتى إذا قضى حديثه قال أين أراه السائل عن الساعة قال ها أنا
يا رسول الله قال فإذا ضيبت الأمانة فانتظر الساعة قال كيف إضاعتها
قال إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة .

١ - حديث الأعرابي يسأل عن الساعة ، في إسناده هلال بن علي وهو أيضا
ابن أبي هلال وابن أبي ميمونة ^(١) .

فغضب يحدث ، وعند من يحدثه بالخاق الهاء أي الحديث لا إنه يحدثه الأعرابي .
« السائل » بالرفع على الحكاية .

وقوله : إذا وسد الأمر ، في الرقاق إذا أسند ، وهو مفسر لما هنا .

قالت : وعليه يدور ما في حديث جبريل من أن تلد الأمة ربتها على جميع الوجوه ،
ويتناول الرعاة في البنيان ، أو يصيرون ملوكا فتأمله .

(١) هو هلال بن علي بن أسامة ، ويقال ابن أبي هلال القرشي العامري مولاهم المدني ،
قال النسائي : ليس به بأس ، وقال أبو حاتم : شيخ يكتب حديثه ، مات في خلافة هشام .

بابُ من رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ .

٢ — حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي

بِشْرِ عَنْ يَوْسُفَ بْنِ مَاهَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا فَأَذَرَ كُنَّا وَقَدْ أَرْهَقْتُنَا الصَّلَاةُ وَنَحْنُ تَوَضُّؤُ فَجَعَلْنَا نَسْخُحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا .

٢ — حديث الأعقاب .

في إسناده ابن مَاهَكَ بفتح الهمزة، وخكى كسرهما ممنوعاً ومصرفاً، ومعناه العير بالتصغير .

« أَرْهَقْتُنَا » أَعْجَلْتُنَا ^(١) .

الصلاة : بالرفع .

وفي رواية : أَرْهَقْنَا الصَّلَاةَ بِالنَّصْبِ أَيْ أَخْرَانَاهَا « وَيْلٌ » كَلِمَةٌ تُقَالُ لِمَنْ اسْتَحَقَّ الْعَذَابَ ، وَيُحْجِجُ لِلتَّرْحِمِ ، وَيُؤَيِّسُ لِلْخِيَةِ ، وَقِيلَ : الْوَيْلُ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ ^(٢) .

« لِلْأَعْقَابِ » جَمْعُ عَقَبٍ ، أَيْ مُؤَخَّرِ الْقَدَمِ ، وَاخْتَلَفَ هَلِ الْوَعِيدُ لِلْأَعْقَابِ أَنْفُسَهَا فَلَا يَمْتَذِبُ بِذَلِكَ غَيْرَهَا ، أَوْ هُوَ عَلَى حِزْنٍ مُضَافٍ كَقَوْلِهِ : « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » أَيْ أَصْحَابَهَا .

(١) ومعنى الإرهاق الإدراك والغشيان ، كَانَ الصَّحَابَةُ أَخْرَوْا الصَّلَاةَ فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ طَمَعًا أَنْ يَلْحَقَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ فَيُصَلُّوا مَعَهُ ، فَلَمَّا ضَاقَ الْوَقْتُ بَلَدَرُوا إِلَى الْوُضُوءِ ، وَلَعَلَّاهُمْ لَمْ يَسْبِقُوهُ ، فَأَذَرَ كُنَّا عَلَى ذَلِكَ فَأَبْكَرَ عَلَيْهِمْ .

(٢) رواه ابن حبان من حديث أبي سعيد مرفوعاً .

بَابُ قَوْلِ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا أَوْ أَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا .

وقال لنا الحميدي كان عند ابن عيينة حدثنا وأخبرنا وأنبأنا
وسمعت واحداً .

وفي رواية : عند أبي نعيم وغيره ، « ويل للعراقيب » .

حديث : « وأخبرنا وأنبأنا : سقط أنبأنا عند كريمة ، وأخبرنا عند ص .

وظاهر ما هنا أنها بمعنى .

قال بعض الشيوخ : ولا بد أن يكون في التعبير بها فرق ينظر في كتب الحديث .

قلت : قال لي شيخنا الديلمي : هي عند البخاري بمعنى واحد ، وعند المتأخرين ،
حدثنا باللفظ وأخبرنا بالإجازة ، وأنبأنا في اللذاكرة ^(١) .

وفي رواية كريمة وكذا ص . وقال الحميدي .

وأخبرنا دون لنا .

(١) قال ابن حجر : لا خلاف عند أهل العلم بالنسبة للغة أن التحديث والأخبار والأنباء
بمعنى واحد ، ومن أصرح الأدلة فيه قوله تعالى : (يومئذ تحدث أخبارها) وقوله تعالى :
(ولا يثبتك مثل خير) .. وأما بالنسبة إلى الاصطلاح ففيه الخلاف :
فمنهم من استمر على أصل اللغة وهو رأى الزهري ومالك وابن عيينة ويحيى القطان
وغيرهم .

ومنهم من رأى إطلاق ذلك حيث يقرأ الشيخ من لفظه وتقييده حيث يقرأ عليه ، وهو
مذهب إسحاق بن راهويه والنسائي وابن حبان وابن مندة وغيرهم .

ومنهم من رأى التفرقة بين الصيغ بحسب اقتران التحمل فيخصون التحديث بما يلفظ
به الشيخ ، والأخبار بما يقرأ عليه ، وهذا مذهب ابن جريج والأوزاعي والشافعي
وعابن وهب وغيرهم ..

وقال ابن مسعود حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ .

وقال شقيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ كَلِمَةً .

وقال حُذَيْفَةُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَيْنِ .

وقال أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ .

وقال أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وقال أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرَوِيهِ عَنْ رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ .

٣ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ

ابن عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا

وقوله وهو الصادق المصدوق ، نفى به قول الكاذبين بجميع وجوهه فتأمل .

٣ — « إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا » .

زاد في التفسير : ولا ، ولا ، ولا . فقليل في تفسيره : ولا ينقطع ثمرها ، ولا يعدم

فيؤها ، ولا يبطل نفعها .

وعند ابن جبان : من يخبرني عن شجرة مثلها مثل بالكسر والسكون ، كذا عند

وعند ص وكرمة بفتحتين ، وهما بمعنى .

وفي الأطمية : وإن بركتها كبركة السلم .

وَأَنَّهَا مَثَلُ الْمُسْلِمِ فَجَدَّ ثَوْنِي مَا هِيَ فَوْقَ النَّاسِ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ وَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدِّثْنَا مَا هِيَ
يَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ .

ولابن حبان : مثلها مثل المؤمن ، أصلها ثابت وفرعها في السماء .
فوق (١) الناس : وكانوا عشرة كما في بعض طرقه ، وفيهم أبو بكر وعمر
ولم يتكلموا .

ووقع في نفسي أنها النخلة .
زاد أبو عوانة في صحيحه : من أجل الجمار (٢) الذي أتى به .
قال ابن حجر : فيه إشارة إلى أن الملعزله ينبغي له أن يتفطن لقرائن الأحوال .
الواقعة عند السؤال .

واستحياؤه لصغره كما صرخ به بعد .
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما : هي النخلة .
زاد الحارث بن أبي أسامة في مسنده : لا تسقط لها غلة ، ولا تسقط لمؤمن دعوة .
قال السهيلي : وفيه وجه للمائلة ، ولكن اللفظ الذي في الأطعمة أعم منه ، ومثله في
البحار ، « مثل المؤمن مثل النخلة ما أتاك منه نفعتك » .
قائمة : قال القرطبي : وجه الشبه أن أصل دين المسلم ثابت ، وأن ما يصدر عنه من
العلوم والخير قوت للأرواح مستطاب ؛ وأنه لا يزال مستورا بدينه ، وأنه ينتفع بكل
ما صدر عنه حيا وميتا .

(١) أي ذهب أفكارهم في أشجار البادية فجعل كل منهم يفسرها بنوع من الأنواع
وذهلوا عن النخلة .
(٢) الجمار — بالضم والتشديد — شحم النخل .

بابُ طَرَحِ الْإِمَامِ الْمَسْئَلَةَ عَلَى أَصْحَابِهِ لِيَخْتَبِرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ .
 حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سَابِجَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو
 عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : إِنْ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا مَثَلُ
 الْمُسْلِمِ حَدَّثُونِي مَا هِيَ ؟ قَالَ فَوْقَ النَّاسِ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَوْقَ
 فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ ، ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ .

وقال غيره : المراد بكون فرع المؤمن في السماء رفع عمله وقبوله .
 وقال ابن حجر : وأما من زعم أن وجهه أن النخلة إذا قطع رأسها ماتت ، وأنها
 لا تحمل حتى تلقح ، وأنها تموت إذا غرقت ، أو أن لظلمتها رائحة مني الآدمي ، أو أنها
 تعشق ، وأنها تشرب من أعلاها ، فكلها ضعيفة ، لأن كل ذلك مشترك في الأدميين
 لا يختص بالمسلم .

وأضعف من ذلك من زعم أنها لكونها خلقت من فضلة طين آدم ، فإن الحديث
 في ذلك لم يثبت .

وإنما وجهه لأنها نفع كلها تؤكل من حين تطلع إلى أن تبسر ^(١) ، ثم بعد ذلك
 تنفع بجميع أجزائها حتى النوى في العلف ، والليف في الحبال ، وكذلك السعف ^(٢) والله أعلم
 تنبيه : هذا الحديث لا ينافي حديث أبي داود أنه عليه السلام نهى عن الأغواط ،
 أي ضعاب المسائل ، فإن ذلك محمول على ما لا نفع فيه أو ما خرج على مبيل التعنيف
 والتعجيز ، والله أعلم ^(٣) .

(١) يصير ما عليها بسرآ ، وأول نمر النخل طلع ، ثم خلال بالفتح ، ثم بلح بفتحين ، ثم
 بسر ، ثم رطب ، ثم تمر .

(٢) السعف : أغصان النخلة ، وأكثر ما يقال إذا يبست .

(٣) لا يخفى أن حديث رقم ٣ مكرر . (١٤ - شرح صحيح البخاري)

بابُ ما جاء في العلم وقوله تعالى : (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) .

القراءة والعرضُ على المحدثِ .

ورَأَى الحسنُ والثَّوْرِيُّ ومالكُ القراءةَ جائزةً .

وَأَخْتَجَّ بعضهم في القراءةِ على العالمِ بِحديثِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَذِهِ قِرَاءَةٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَ ضِمَامٌ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَاؤُهُ وَأَخْتَجَّ مَالِكٌ بِالصَّكِّ يُقْرَأُ عَلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُونَ أَشْهَدْنَا فُلَانٌ وَيُقْرَأُ ذَلِكَ قِرَاءَةً عَلَيْهِمْ وَيُقْرَأُ عَلَى الْمُقْرَأِ فَيَقُولُ الْقَارِئُ أَقْرَأَنِي فُلَانٌ .

« باب القراءة والعرض » قيل ها بمعنى ، والتحقيق أن العرض ^(١) أخص ، فكل

عرض قراءة وليس كل قراءة عرضا .

واختج بعضهم : هو أبو سعيد الحداد ، أخرجه البيهقي في المعرفة .

أخبر ضمام قومه : وقع ذلك من طريق ابن عباس عند أحمد وغيره .

وليس في حديث أنس الذي قاده المصنف ^(٢) .

والصك بالفتح الكتاب : فارسي معرب ^(٣) .

(١) لأن العرض عبارة عما يعارض به الطالب أصل شيخه معه أو مع غيره بحضرته ، وتوسع فيه بعضهم فأطلقه على ما إذا أحضر الأصل لشيخه فنظر فيه وعرف صحته وأذن له أن يرويه عنه من غير أن يحدّثه به أو يقرأه الطالب عليه ، والحق أن هذا يسمى عرض المناولة بالتفديد لا الإطلاق .

(٢) الأولى : ساقه ، كما في فتح الباري .

(٣) والمراد هنا المكتوب الذي يكتب فيه إقرار المقر ، لأنه إذا قرئ عليه فقال : نعم ، سأغت

الشهادة عليه به وإن لم يتلفظ هو بما فيه ، فكذلك إذا قرئ على العالم فأقر به صح أن يروى عنه .

ع - حدثنا محمد بن سلام حدثنا محمد بن الحسن الواسطي عن عوف عن الحسن قال لا بأس بالقراءة على العالم وأخبرنا محمد بن يوسف الفريزي حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري قال حدثنا عبيد الله بن موسى عن سفيان قال إذا قرئ على المحدث فلا بأس أن تقول حدثني قال وسمعت أبا عاصم يقول عن مالك وسفيان القراءة على العالم وقراءته سواء .

حدثنا عبيد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن سفيان هو المقبري عن شريك ابن عبد الله بن أبي نعيم أنه سمع أنس بن مالك يقول بينما نحن جلوس مع النبي ﷺ في المسجد دخل رجل على جمل فأنأخه في المسجد ثم عقله ثم قال لهم أياكم محمد ، والنبي ﷺ متكي بين

٤ - أبي نمر بفتح النون وكسر الميم صحابي لا يعرف اسمه .

إذ دخل : لغير « ص » بإسقاط إذ .

وقوله : ظهرانهم - بفتح النون - أي بينهم ، وزاد لفظ الظهر ليدل على أن ظهرا منهم قدامه ، وظهرأوراءه ، فهو مخفوف بهم من جانبيه كالقمر بنجومه الزاهرة .

والألف والنون للتأكيد قاله صاحب الفائق (١) .

وقال غيره : هو من التثنية المترادة لمعنى الجمع .

(١) أي الزمخشري : وهو محمود بن عمر بن محمد بن عمر النحوي اللغوي المعتزلي المفسر الملقب بجار الله ، ولد سنة ٤٩٧ وتوفي سنة ٥٣٨ وله كتاب الكشاف والفائق وأساس البلاغة وغيرها .

ظَهَرَا نَبِيَهُمْ ، فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمَسْكِيُّ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ؟ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ أَجَبْتُكَ فَقَالَ الرَّجُلُ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنِّي سَأَلْتُكَ فَشَدَّدْتُ عَلَيْكَ فِي الْمَسْئَلَةِ فَلَا تَجِدْ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَلَاكَ فَقَالَ بَرَبُّكَ وَرَبُّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ

وقوله : فقلنا هذا الرجل الأبيض - أى المشرب بجمرة - لعل صوابه بجمرة على المختار فيها فيما ورد في وصفه عليه السلام ^(١) .

المسكى : فيه جواز الاتكاء بين الأصحاب وتواضعه عليه السلام ، إذ لم يتميز عنهم بشيء يعرف من الزى وإن كان معروفاً بمنظره الكريم .

ابن عبد المطلب ؛ بفتح الهمة والنون على النداء .

وعند «ك» يا ابن بائيات حرف النداء .

إني سألتك فشدد : في مسلم أنه سأله من رفع السماء وبسط الأرض وغير ذلك من اللصنوعات ، ثم أقسم عليه به أن يصدق عما يسأل عنه .

فلا تجد : أى لا تغضب على .

فائدة : مادة وجد متحدة للماضى والمضارع مختلفا المصادر بحسب اختلاف المعاني ،

فيقال في الغضب موجدة .

وفي المطالب وجوداً .

وفي الضالة وجداناً .

وفي الحب وجداً بفتح الواو .

وفي اللال بضمه .

(١) فقد وصف بأنه لم يكن أبيض ولا آدم ، أى لم يكن أبيض صرفاً .

اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ آلهُ أَمْرُكَ أَنْ نُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ فِي
الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ آلهُ أَمْرُكَ أَنْ نَصُومَ هَذَا
الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالَ أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ آلهُ أَمْرُكَ أَنْ نَأْخُذَ
هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيَانَا فَتَقْسِمَهَا عَلَى فُقَرَائِنَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُمَّ نَعَمْ

وفي الغنى جده بالكسر وتخفيف الدال المفتوحة .

وقالوا في المكتوب وجادة وهي مولدة ، والله أعلم .

أُنْشِدُكَ - بفتح الهمزة وضم المعجمة - من النشيد : وهو رفع الصوت ، أى أسألك
رافعاً نشيدي .

أَنْ تُصَلِّيَ : بالتاء فيه وفيما بعده ، وعند «ص» بالنون .

عِيَاض : وهو أوجه (١) .

الصلوات بالجمع وعند «ك خ» (٢) الصلاة بالإنفراد على إرادة الجنس .

وعند مسلم زيادة السؤال عن الحج فتحصره (٣) الزركشى .

وقوله : وسؤاله كله بالمد استنفهاً .

وجوابه بقوله : اللهم تأكيد الصدق .

(١) ويؤيده رواية ثابت بلفظ : إن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا ، وتوجيه

الأول أن كل ما رجب عليه رجب على أمته حتى يقوم دليل الاختصاص .

(٢) هو السرخسي .

(٣) فلم يطلع عليه في مسلم ولا في غيره فممل لعدم ذكر الحج هنا بأنه كان معلوماً عندهم

في شريعة إبراهيم ، والزركشى هو بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشى المصرى

الشافعى ، ولد سنة ٧٤٥ ومات سنة ٧٩٤ ، وله من الكتب : البرهان ، وإعلام الساجد ،

وتخرج أحاديث الرافعى ، والفناوى وغيرها

فَقَالَ الرَّجُلُ آمَنْتُ بِمَا جِئْتَ بِهِ وَأَنَا رَسُولُ مَنْ وَرَأَى مِنْ قَوْمِي وَأَنَا
ضَمَامُ بْنُ تَمْلَبَةَ أَخُو بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ .

رواه موسى وعليُّ بن عبد الحميد عن سليمان عن ثابتٍ عن أنسٍ عن
النبي ﷺ بهذا .

وقوله آمنت ، قيل إنشاء ، وقيل : خبر عن تقدم إسلامه .

وعلى القول الأول فاستناده إلى يمينه وإخباره في تصديقه لما علم من صدقه وأمانته
إذ قدرني في قومه بني سعد بن بكر ، فتأمل ذلك .

فائدة : جزم ابن إسحاق وأبو عبيدة وغيرهما بأن قدوم ضمام كان سنة تسع وهو
الصواب ، والله أعلم .

بَاب مَا يَذْكُرُ فِي الْمُنَاوَلَةِ وَكُتَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْعِلْمِ إِلَى الْبُلْدَانِ .

وَقَالَ أَنَسُ نَسَخَ عُثْمَانُ الْمَصَاحِفَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى الْآفَاقِ .

وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَيُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمَالِكٌ ذَلِكَ جَائِزًا .

وَأَحْتَجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي الْمُنَاوَلَةِ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ حَيْثُ كُتِبَ

لَأَمِيرِ السَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا تَقْرَأُهُ حَتَّى تَبْلُغَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا فَلَمَّا بَلَغَ

ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ وَأَخْبَرَهُمْ بِأَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ .

حَدِيثُ كُتِبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَمِيرِ السَّرِيَّةِ : أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ جُنْدَبِ

الْبَجَلِيِّ وَلَهُ طَرُقٌ أُخْرَى .

وَالْأَمِيرُ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ ^(١) .

وَالسَّرِيَّةُ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَكَسْرِ الرَّاءِ وَتَسْدِيدِ التَّحْتِيَّةِ : الْقِطَاعَةُ مِنَ الْجَيْشِ .

وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ .

وَقَوْلُهُ : مَكَانَ كَذَا وَكَذَا . عِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ : إِذَا سَرَتْ يَوْمِينَ فَافْتَحَ الْكِتَابَ ،

وَالْمُحْتَجُّ هُوَ الْحَمِيدِيُّ شَيْخُ الْبُخَارِيِّ ^(٢) .

(١) أَخُو زَيْنَبَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ .

(٢) حَيْثُ ذَكَرَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ النُّوَادِرِ لَهُ ، وَهُوَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبِرِ بْنِ عَيْسَى .

الْحَمِيدِيُّ نَسَبُهُ إِلَى حَمِيدِ بْنِ أَسَامَةَ بَطْنِ مَنْ بَنَى أَسَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَهْطَ خَدِيجَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِمَامَ مُصَنِّفِ رَافِقِ الشَّافِعِيِّ فِي الطَّلَبِ وَأَخَذَ عَنْهُ الْفَقْهُ وَرَحَلَ مَعَهُ إِلَى مِصْرَ ، وَكَانَتْ وَفَاتُهُ بِمَكَّةَ سَنَةَ ٢١٩ . وَمُسْنَدُهُ مَطْبُوعٌ .

٥ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله ابن عباس أخبره أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه رجلاً وأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى فلما قرأه مزقه فحسبت أن ابن المسيب قال فدعا عليهم رسول الله ﷺ أن يمزقوا كل ممزق .

٥ - حديث : كتاب كسرى .

الذي بعث له : هو عبد الله بن حذافة السهمي .

وعظيم البحرين هو المنذر بن ساوى بالمهمله وفج لواو الماله .

وكسرى بفتح الكاف وكسرها أنوشروان بالنون . وصحفه بعضهم بالياء ، وأظنه كنيته .

والذي قال فحسبت : هو ابن شهاب .

٦ - حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله قال أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال كتب النبي ﷺ كتاباً أو أراد أن يكتب فقبل له إياهم لا يقرؤون كتاباً إلا محتوماً فاتخذ خاتماً من فضة نقشه محمد رسول الله كما بي أنظر إلى يمينه في يده فقلت لقتادة من قال قال نقشه محمد رسول الله قال أنس .

باب من قعد حيث ينتهي به المجلس ، ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فيها .

٦ - حديث اتخاذ الخاتم :

كتب : أي أمر بالكتاب^(١) ، أو أراد شك من الراوى .

والخاتم هو الذى كان فى يد أبى بكر ، ثم عمر ، ثم سقط من يد عثمان فى برأريس ، كذا فى حديث ابن عمر رضى الله عنهم^(٢) .

(١) لكونه ﷺ كان أمياً ، وقال بعض العلماء بتعلمه القراءة والكتابة بعد النبوة ، لقوله تعالى : وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لا ارتاب المبطلون ، العنكبوت : ٤٨ د ولظاهر مثل هذا الحديث (راجع الالومى فى تفسير هذه الآية)
(٢) ويستفاد من الحديث أن شرط العمل بالمسكوبة أن يكون الكتاب محتوماً ليحصل الأمان من توهم تغييره ، لكن قد يستغنى عن ختمه إذا كان الحامل عدلاً مؤثماً .

٧ — حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أن أبا مرة مولى عقيل بن أبي طالب أخبره عن أبي واقد الليثي أن رسول الله ﷺ بينما هو جالس في المسجد والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنين إلى رسول الله ﷺ وذهب واحد قال فوقفا على رسول الله ﷺ فأما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها وأما الآخر فجلس

٢ — حديث الثلاث الذين أتوا مجلسه ، صلى الله عليه وسلم تسليماً .
في إسناده أبا مرة مولى عقيل إنما هو مولى أخته ^(١) أم هانيء ، وقيل له ذلك لملازمته له .

والنفر بالتحريك : الرجال من ثلاثة إلى عشرة .

فوقفا : زاد في الموطأ : فلما وقفا سلما .

على رسول الله ، أي مجلسه ^(٢) .

فرجة بضم وفتح .

في الحلقة : الأشهر سكون الأم : وهو كل مستدير خالي الوسط والجمع حلق بفتحين .

ألا أخبركم إلى آخره ، أراد به بيان الحكم لإفادته ، وإظهار مزلة مجالس العلم .

فأوى بالقصر ، أي لجأ إليه ، وانحاش لجانبه .

فآواه بالمد أي جازاه بأن ضمه إلى رحمته ورضوانه وعنايته .

وأما الآخر : بالفتح فيهما .

(١) هو أبو مرة يزيد الهاشمي مولى عقيل بن أبي طالب ، وقال الواقدي : مولى —

أم هانيء . لزم عقيلاً فانسب إليه أبو مرة ، روى عن أبي الدرداء وعمرو بن العاص وغيرهما .

•••••

(٢) أو أن على بمعنى عند

خلفهم وأما الثالثُ فَأَذْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ ، أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ ، وَأَمَّا الْآخِرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ .

فاستحيا : من رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما والحاشرين فترك المراجعة ،
قاله عياض .

وقال ابن حجر : بل استحيا من الذهاب عن المجلس كما فعل رفيقه الثالث ، ففي حديث أنس عند الحاكم : ومضى الثاني قليلا ، ثم جاء وجلس .
فاستحيا الله منه : بأن عفا عنه ، وغفر له ، ولم يعاقبه .
وفي حديث أنس : وأما الثالث فاستغنى فاستغنى الله عنه ^(١) .

ثالثة : ما وقع في هذا الحديث من ذكر الاستحياء والإعراض ونحوه ^(٢) ، فهو من باب المشاكلة ، لأن الرب سبحانه لا تطرأ عليه العوارض ، ولا تعتريه الحوادث ، فوجب التأويل بما ذكر أو غيره ^(٣) ، والله أعلم .

(١) وفيه جواز الإخبار عن أهل المعاصي وأحوالهم للزجر عنها وأن ذلك لا يبعد من الغيبة ،

(٢) أى فيما يتعلق بالله .

(٣) وقائدة لإطلاق ذلك بيان الشيء بطريق واضح .

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ رَبُّ مُبْلَغٍ أَوْعَىٰ مِنْ سَامِعٍ .

٨ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بِشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوْنٍ عَنْ أَبِي سِيرِينَ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَعْدَ عَلَى بَعِيرِهِ
وَأَمْسَكَ إِنْسَانٌ بِخِطَامِهِ أَوْ بِزِمَامِهِ قَالَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ فَسَكَنَّا حَتَّى

٨ — « حديث رب مبلغ » بفتح اللام المشددة .

أوعى : أى أحفظ وأجمع للحديث .

من سامع : الله .

ومتعلق رب بخدوفا ، أى يوجد ، أو يكون .

أو رب مبتدأ وأوعى خبره .

قعد : أى فقال : قعد^(١) .

وعند ابن عساکر عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم تسليما ، قعد وهى واضحة .

وأمسك إنسان : قيل بلال .

وقيل عمرو بن خارجة .

وقيل أبو بكر راوى الحديث واسمه نفيع بن الحارث^(٢) .

بخيطامه أو زمامه : شك من الراوى ، وهما بمعنى : وهو الخيط الذى تشد به الحلقة

بالسماة بالبيرة^(٣) فى أنف البعير .

(١) يعنى أن أبا بكر كان يحدثهم فذكر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : قعد

(٢) هو أبو بكر نفيع بن الحارث بن كلدة الثقفى ، نزل على بكره من الطائف

فكناه النبي صلى الله عليه وسلم بها ، مات سنة ١٩٥١ .

(٣) البرة : بضم الموحدة وتخفيف الراء المفتوحة ، وفائدة إمساك الخيط صون

البعير عن الاضطراب حتى لا يشوش على راكبه .

ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ سِوَى اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ الذَّخْرِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا فَسَكْتْنَا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بغير اسمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ بِذِي الْحِجَّةِ قُلْنَا بَلَى ، قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حُرَامٌ كَحُرْمَةِ

قوله : « أى شهر هذا » أسقط من رواية س ح (١) ، وكذا الجواب عن الذى قبله (٢) وهو من تصرف الرواة .

فائدة : ما وقع من تصرف الرواة وأوهامهم لا يسعى فى توجيهه ، بل العمدة على الرواية الثابتة - وفى رواية المثبتة - ونحوه لاتحاد القصة .

نعم يصح النظر فيه من حيث المطابقة وعدمها ، والله أعلم .

فسكتنا : فى بعض طرقه : قُلْنَا « الله ورسوله أعلم » وذلك من حسن أذنبهم ، إذ لا يخفى عليه علمه بما يعرفونه من الجواب ، وأنه ليس المراد من حيث ذاته .

وفى الحج من حديث ابن عباس قالوا : يوم حرام ، وهو من الرواية بالمعنى .

فان دماءكم ، أى سفكها .

وأموالكم : أى أخذها .

وأعراضكم ، أى تلفها ، لأن الذوات لا يحرم شئ منها من ذلك .

والعرض بالكسر : موضع للدم والدم من الإنسان كان فى نفسه أو سلفه .

(٤) هو الحموى .

(٥) فصار هكذا : أى يوم هذا ؟ فسكتنا حتى إنه سيميه سوى اسمه . قال : أليس بذى الحجة ؟ وتوجيه ظاهره : وهو من إطلاق الكل على البعض . . وقد ثبت السؤال عن الشهر فى كثير من الروايات . . قال القرطبي : سؤاله صلى الله عليه وسلم عن الثلاثة وسكوته بعد كل سؤال منها كان لإستحضار فهمهم ، وليقبلوا عليه بكليتهم . وليستشعروا عظمة ما يخبرهم به .

يَوْمَكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، يُبْلَغُ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يُبْلَغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ .

« كحرمة يومكم » شبه لم مالا يعرفون بما يعرفون ليكون أبين عندهم وأظهر في الحكم وإن كان المشبه به أخفض رتبة من المشبه ، فنأط التشبيه ظهور الأخفض عند السامع ^(١) . والله أعلم .

تنبيه : قيل التشبيه مرتب على المشبه به فالدماء كالיום ، والأموال كالشهر ، والأعراض كالبلد ، وبالعكس لقوة الحرمة في الأخير ، والله أعلم .

وقوله تعالى : « فاعلم أنه لا إله إلا الله » أشار به إلى أن أول الواجبات : للعرفة ^(٢) . وقال الأستاذ أبو منصور :

« النظر المؤدى إليها » .

قال ابن أبي جرة : ونقل الباجي عن شيخه الساماني أن القول بأن أول الواجبات : بالنظر والاستدلال مسألة من الاعتزال بقيت في المذهب على من اعتقدها ، انتهى فانظره .

(١) لأن تحريم البلد والشهر واليوم كان مقررآ في نفوسهم ثابتآ عندهم بخلاف تحريم النفس والأموال والأعراض فكانوا في الجاهلية يستبيحونها ، فطراً عليهم الشرع بأن تحريم دم المسلم وماله وعرضه أعظم من تحريم البلد والشهر واليوم ، فلا يرد كون المشبه به أخفض رتبة من المشبه لأن الخطاب إنما وقع بالنسبة لما اعتاده المخاطبون قبل تقرير الشرع .

(٢) وهو قول الأشعري إمام علم الكلام كما في تحفة المريد للبيجوري ص ٢٧

بَابُ الْعِلْمِ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) ، فَبَدَأَ بِالْعِلْمِ .

وَأَنَّ الْعُلَمَاءَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَرَثُوا الْعِلْمَ مَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ .
وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ .

حديث : « إن العلماء ورثة الأنبياء .. إلى قوله : وافر » .

هو طرف من حديث أخرجه أبو داود والترمذى وابن حبان والحاكم من حديث
أبي الدرداء ، وأن بالفتح ويجوز الكسر على الحكاية .

« ورثوا » بنشيد الراء والفتح ، أى الأنبياء ^(١) ، وبكسرها مخففة أى العلماء ..

« ومن سلك .. إلى آخره » . أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

يفقهه ^(٢) : هو بهذا اللفظ موصول فى الكتاب .

وعند « س » يفهمه من الفهم .

ووصله ابن أبي عاصم فى كتاب العلم من حديث ابن عمر عن أبيه مرفوعاً بسند حسن .

وإنما العلم بالتعلم : أخرجه الطبرانى ^(٣) من حديث معاوية ، وأبو نعيم من حديث

(١) ويؤيده ما رواه الترمذى وغيره وفيه : (وأن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم) .

(٢) والفقهاء هو الفهم ، قال الله تعالى (لا يكادون يفقهون حديثاً) أى لا يفهمون ،
والمراد الفهم فى الأحكام الشرعية .

(٣) ولفظه : « يا أيها الناس ، تعلموا ، إنما العلم بالتعلم ، والفقهاء بالتفقه ، ومن يرد الله
به خيراً يفقهه فى الدين ، وإسناده حسن كما قال ابن حجر لأن فيه مبهماً اعتضد بمجيبته من
وجه آخر .

وقال جل ذكره : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) .

وقال : (وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ) .

وقالوا لو كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ .

وقال : (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) .

وقال النبي ﷺ : مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْهَمَهُ .

وَإِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ .

وقال أبو ذرٍّ لو وَضَعْتُمُ الصَّمَامَةَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ

ابن مسعود وأبي الدرداء ، وزاد : وإنما الحلم بالتحلم ، ومن يطلب الخير يعطه ، ومن يتق الشر يوقه .

وقال ابوذر : وصله الدارمي في مسنده عن مرثد ، قال أتيت أباذر وهو جالس عند الجمرة الوسطى وقد اجتمع عليه الناس يستفتونه ، فأتاه رجل فوقف عليه ، فقال^(١) لو وضعتُم إلى آخره .

الصمصامة : بفتح المهملتين : السيف الصارم الذي لا ينثنى ، وقيل : الذي له

حد واحد .

(١) في فتح الباري : فوقف عليه ثم قال : ألم تنه عن الفتيا ؟ فرفع رأسه إليه فقال : أرقب أنت على ؟ . . لو وضعتُم . . فذكر مثله . . وكان سبب ذلك أنه اختلف مع معاوية في تأويل قوله تعالى : والذين يكتزون الذهب والقضة ، وفيه دليل على أن أبا ذر كان لا يرى طاعة الإمام إذا نهى عن الفتيا لأنه كان لا يرى ذلك واجبا عليه لأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عنه . . ولعله أيضا سمع الوعيد في حق من كتم علما يعلمه .

ظَنَنْتُ أَنِّي أَنْفِذُ كَلِمَةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تُحِيزُوا
عَلَيَّ لِأَنْفِذُ بِهَا .

وقال ابن عباسٍ : كُونُوا رَبَّائِيَيْنَ حُلَمَاءَ فُقَهَاءَ .

ويقال : الرَّبَّائِيُ الَّذِي يُرَبِّي النَّاسَ بِصِغَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ .

« أَنْفَذَ » بضم الهجزة وكسر الفاء وذال معجمة ، أى أمضى :

كلمة : مبالغة .

تُحِيزُوا : بضم تائه وكسر جيمه بتحتية سا كنة بعدها زاي ، أى تكلوا قتلًا .

الرَّبَّائِيُ الَّذِي يُرَبِّي النَّاسَ بِصِغَارِ الْعِلْمِ : ما وضح من مسائله ، وسهل فهمه وتحصيله .
قَبْلَ كِبَارِهَا : مَادِقَ مِنَ الْمَسَائِلِ وَغَمَضَ .

قلت : هذا من حيث العلم ، فأما من حيث العمل فيطالبهم بالأيسر والأوسع قبل
الأشق والأورع ، لقوله عليه السلام لعبد الله بن عمرو : صم من كل شهر ثلاثة أيام ،
ثم ما زال يدرجه إلى نصف الدهر .

وقال له : إقرأ القرآن في ستين . كذا عند النسائي ، ثم ما زال يدرجه حتى قال :
من قرأه في أقل من ثلاث لم يفقه .

فتأمل ذلك وشاهده من حال ابن عباس أنه كان يفقى بالسهولة ويأخذ بالورع ،
والله أعلم .

بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَخَوَّلُهُمْ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ كَيْ لَا يَنْفِرُوا .

٩ — حدثنا محمد بن يوسف قال أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل

عن ابن مسعود قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهَةً
السَّامَةِ عَلَيْنَا .

٩ — حديث : « كَانَ يَتَخَوَّلُنَا » بإغناء المعجمة والتشديد ، أى يتعهدنا ^(١) .

وقال أبو عمرو بن العلاء : الصواب يتخوننا بالنون ، أى يتعهدنا .

وقال أبو عمرو الشيباني : الصواب يتحولنا بالمهمله واللام ، أى يتطلب أحوالنا التي

تنشط فيها للموعظة .

قال ابن حجر : والصواب من حيث الرواية الأول ، وقد صح للمعنى فيه فلا يمدل عنه .

كرَاهة : أى مخافة ، وكذا في الرواية بمد .

السَّامَةُ : النكاسل والملل ، والنفور والاستئفال .

تنبيه : ما ذكر في هذا الحديث هو من التربية بصغار العلم قبل كباره ، وهو التقليل

بدلاً من الاكثار ، فهو أصل في باب التعليم ، كما أن الذى بعده في التعليم والعمل ، إذ

هو محل الأمر والانتباه .

(١) قال الخطابي : الخائل بالمعجمة هو القائم المتعهد للمال يقال خال المال يخوله تخولا

إذا تعده وأصلحه ، والمعنى : كان يراعى الاوقات في تذكيرنا ولا يفعل ذلك كل

يوم لثلاث نمل .

١٠ — حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا شعبه قال
حدثني أبو التياح عن أنس عن النبي ﷺ قال : يَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا وَبَشِّرُوا
وَلَا تُنْفَرُوا .

١٠ — حديث : يسروا ولا تعسروا (١) .

قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي (٢) إمام متأخرى الصوفية رضى الله عنه :
سألت أستاذي رحمه الله عن قوله عليه السلام : يسروا ولا تعسروا الحديث .
فقال : « دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره . فإن من ذلك على الدنيا فقد غشك ،
ومن ذلك على العمل فقد أتعبك ، ومن ذلك على الله فقد نصحك » انتهى .

(١) الفائدة في قوله صلى الله عليه وسلم « ولا تعسروا » أنه لو اقتصر على قوله
« يسروا » لصدق على من يسر مرة وعسر كثيراً ، فقال « ولا تعسروا » لنفي التعسير في
جميع الأحوال . والمراد تأليف من قرب لإسلامه وترك التشديد عليه في الإبتداء ، وكذلك
الالتفاف في تعليم العلم ، والزجر عن سوء .

(٢) هو علي بن عبد الله بن عبد الجبار ، وينتهي نسبه إلى سيدنا الحسين بن علي بن أبي
طالب ، ولد ببلاد المغرب سنة ٥٩٣ هـ بقرية يقال لها غمارة ، ودرس علماء الدين ، وتفقه في
الشريعة ، وتكامل بالحقيقة ، ووصل في التصوف إلى مكانة راقية حتى تكونت له
مدرسة لها مذاقها ومشرها الإسلامي الصحيح ، وتوفي في شوال سنة ٦٥٦ هـ

بَابُ مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا مَعْلُومَةً .
 حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَزِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ
 كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَذْكُرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ : أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي
 أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَتَخَوَّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا
 بِهَا خِثَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا .

« باب من جعل لأهل العلم أياما معلومات » كذا عند « ك » .
 ولكريمة : معلومة .

ولغيرها : يوما معلوما .

فقال له رجل : يشبه أن يكون يزيد بن معاوية النخعي ^(١) .

(١) وفي أواخر الدعوات في الصحيح ما يفيد ذلك — وقد تقدم الكلام على هذا الحديث رقم ٩ .

بَابُ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ .

١٢١ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ
أَبْنِ شَهَابٍ قَالَ قَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعْتُ مَعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ : سَمِعْتُ
النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَإِنَّمَا أَنَا قَائِمٌ
وَاللَّهُ يُعْطِينِي ، وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ
خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ .

١٢٢ حَدِيثٌ : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ ^(١) » . زاد « ك » في الدين .

وهل المراد شعوره بالأحكام الدينية في حركاته ، أو تحصيل الفقه في الجملة ، أو حصوله
حتى يكون في معد العيان ؟ احتمالات .

فائدة : قال ابن أبي جرة : تعلقه بالإرادة التي لا تتبدل أحكامها فهو بشارة بحسن
الخطامة لمن هذه حالته .

هذه الأمة : في لفظ طائفة من هذه الأمة ، وسيأتي في الاعتصام .

وقال البووي : المراد كونها مبسوثة في الناس ، لا أنها ممتازة بجهة ، وإن كانت ممتازة
بوصفها وهو اتباع السلف ، والله أعلم .

« لا يضرهم من خالفهم » أي لا يفسد باطله في حقهم ، أو لا ينال منهم ما يريد ، لأن
الله يدافع عن الذين آمنوا .

أو لا يغير عليهم لا كنفائهم بالله دون الخلق .

(١) يفقهه : يقال فقه بالضم إذا صار الفقه له سجية ، وفقه بالفتح إذا سبق
غيره إلى الفهم ، وفقه بالكسر إذا فهم .

بابُ الفهم في العلم .

حدثنا علي حدثنا سفيان قال قال لي ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال
صَحِبْتُ ابنَ عمر إلى المدينة فلم أسمعه يُحدِّثُ عن رسولِ الله ﷺ إلا
حديثًا واحدًا قال كُنَّا عند النبي ﷺ فَأُتِيَ بِجُمَارٍ فقال إنَّ مِنَ الشَّجَرِ
شَجَرَةً كَمَثَلِ الْمُسْلِمِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ
فَسَكَتُ قال النبي ﷺ هِيَ النَّخْلَةُ .

قال الشاذلي رحمه الله : « من علامة الصديقية كثرة أعبائها ثم لا يبالى بهم » انتهى
وأمر الله : الساعة . والله أعلم .

حديث النخلة :

في اسناده علي بن عبد الله وهو ابن للمديني (١) .

والجبار بضم الجيم وتشديد الميم : قلب النخلة وشجمتها (٢) .

(١) هو علي بن عبد الله بن جعفر ، ابن المديني الحافظ أبو الحسن ، روى عن أبيه
وحامد بن زيد وغيرهما ، وروى عنه البخاري وأبو داود والبخاري وأبو يعلى ، قال ابن مهدي :
هو أعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ووثقه ابن عينة ويحيى القطان والنسائي
مات بسامرا في ذي القعدة سنة ٢٣٤ وله ثلاث وسبعون سنة ، قال الخطيب في جامعه :
صنف في الحديث مائتي مصنف .

(٢) تقدم شرحه ، وفي قول مجاهد بيان ما كان بهض الصحابة عليه من توقي الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا عند الحاجة خشية الزيادة والنقصان ، وهذه
كانت طريقة ابن عمر وولده عمر وجماعة ، وإنما كثرت أحاديث ابن عمر مع ذلك
لكثرة من كان يسأله ويستفتيه .

وقال عمر : تقموا قبل أن تسودوا - بضم الفوقية وفتح المهملة وتشديد الواو - أى
تجملوا سادة .

زاد «ك» : قال أبو عبد الله البخارى : وبعد أن تسودوا^(١) ، لأن السؤدد - وهو
الشرف - يوجب لصاحبه أن يقول فيسمع ، ويأمر فيطاع فإن سئل فلم يجب كانت بخسة
وإن أجاب بما لا علم له به كانت جسارة ، وإن طلب التعليم عند السؤال^(٢) فاته ما ادعى
٤ ، فتأمل كل ذلك .

(١) وإنما عقبه البخارى بقوله (وبعد أن تسودوا) ليعين أنه لا مفهوم له ، خشية أن
يفهم أحد من ذلك أن السيادة مانعة من الفتنة .
(٢) لها : السؤدد أى السيادة .

بَابُ الْإِغْتِبَاطِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ ، وَقَالَ عُمَرُ : تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تُسَوِّدُوا .

١٢ — حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَلَى غَيْرِ مَا حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيَعْلَمُهَا .

١٢ — حَدِيثٌ : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ » ، وَفِي الْإِعْتِصَامِ بِإِسْقَاطِ الثَّانِيَةِ مِنَ

التَّائِبِينَ .

وَأَصْلُ الْحَسَدِ : الْمُضَايِقَةُ ، ثُمَّ هُوَ إِذَا كَانَ يَكُونُ بِإِرَادَةِ زَوَالِ النِّعَةِ عَنْ هِيَ عَلَيْهِ عَلَى أَنْ تَصِيرَ لِلْحَاسِدِ أَوْ لَا تَصِيرَ لَهُ ، وَهَذَا هُوَ الْحَقِيقِيُّ مِنْهُ بِوَجْهِهِ ^(١) .

وَأَمَّا أَنْ يَحِبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُهُ ، وَإِطْلَاقُ الْحَسَدِ عَلَى هَذَا بِجَازٍ ، وَحَقِيقَتُهُ الْغِبْطَةُ .

ثُمَّ هُوَ إِنْ كَانَ فِي أَمْرِ الدِّينِ كَانَ مَحْمُودًا وَإِلَّا فَلَا . وَالْحَمْدُ مَا ذَكَرَهُ فِي الْحَدِيثِ مِنَ الْخَصْلَتَيْنِ ^(٢) فَانْظُرْهُ .

(١) وَسَبَبُهُ أَنْ الطَّبَاعَ بِجَبُولَةٍ عَلَى حُبِّ التَّرَفُّعِ عَلَى الْجِنْسِ . فَإِذَا رَأَى لغيرِهِ مَا لَيْسَ لَهُ أَحَبَّ أَنْ يَزُولَ ذَلِكَ عَنْهُ لِيَرْتَفِعَ عَلَيْهِ أَوْ مَطْلَقًا لِيَسَاوِيَهُ . وَصَاحِبُهُ مَذْمُومٌ إِذَا عَمِلَ بِمُقْتَضَى ذَلِكَ مِنْ تَصْمِيمٍ أَوْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ . وَاسْتَشْنَوْا مِنْ ذَلِكَ مَا إِذَا كَانَتِ النِّعَةُ لِكَافِرٍ أَوْ فَاسِقٍ يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى .

(٢) وَيُسَمَّى مُنَافَسَةً : قَالَ تَعَالَى : (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) . . . أَمَّا إِذَا كَانَ فِي الْمَعْصِيَةِ فَهُوَ مَذْمُومٌ . وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (وَلَا تَنَافَسُوا) (وَإِذَا كَانَ فِي الْجَائِزَاتِ فَهُوَ مَبَاحٌ .

وقوله : « رجل » بالرفع وبالجر • ولا بن ماجة بالنصب باضمار أعنى •

وعند « ذ » فسلط بغير هاء ، وعند غيره بها •

وهلكته : بالفتح في أوليه ^(١) ، ومراده بالحق ما ليس بأسراف ولا مخيلة ولا فيه

قصده لغير الله سبحانه •

(١) أى إهلاكه : في وجه الخير والانفاق في سبيل الله تعالى وعبر بذلك ليدل على أنه لا يبقى منه شيئاً •

بَابُ مَا ذَكَرَ فِي ذَهَابِ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْبَحْرِ إِلَى الْخَضِرِ ،
وقوله تعالى : (هَلْ أَتَبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا) .

١٣ — حدثني محمد بن غريز الزهرري قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثني
أبي عن صالح عن ابن شهاب حدث أن عبيد الله أخبره عن ابن عباس
أنه تمارى هو والحر بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى
قال ابن عباس هو خضر فمر بهما أبي بن كعب فدعاه ابن عباس فقال
إني تماريت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل موسى السبيل
إلى لقيه هل سمعت النبي ﷺ يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله
ﷺ يقول بينما موسى في ملاء من بني إسرائيل جاءه رجل فقال هل تعلم
أحدًا أعلم منك قال موسى : لا فأوحى الله إلى موسى كَلِّ عَبْدُنَا خَضِرَ

١٣ — حديث لقاء موسى الخضر عليهما السلام .

إسناده : محمد بن غريز ^(١) — بضم القين المعجمة .

والحر بضم الحاء وتشديد الراء المهملة ، صحابي ^(٢) .

ومعنى تمارى : تجادل .

وقوله : بلى عبدنا ، عندك « بل » ، وسيأتي كإله بعد ، فيتكلم عليه هناك .

(١) هو محمد بن غريز — بالتصغير — بن الوليد الزهرري المدني ، أنزل سمرقند ، روى
عن أبي نعيم ومطرف بن عبد الله ، وعنه البخاري وغيره ، وثقه ابن حبان .

(٢) هو الحر بن قيس بن حصن الفزاري ، أخذ الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم مرجعه من تبرك ، وكان من جلساء عمر بن الخطاب .

فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُحُوتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا
فَقَدْتَ الْخُحُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ وَكَانَ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْخُحُوتِ فِي الْبَحْرِ
فَقَالَ لِمُوسَى فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُحُوتَ وَمَا
أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدَّا عَلَى
آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَيْضَرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا الَّذِي فَصَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
فِي كِتَابِهِ .

تنبيه : وقع في هذه الرواية : هل تعلم أحداً أعلم منك ؟ فقال : لا .
أجاب على وفق السؤال بحسب ما انتهى إليه علمه ، فكان قوله تعالى : بل عبدنا
إفادة له لاعتبا عليه .

وهنا أيضاً الجواب مطابق لكنه سئل عما هو أعلم من علمه ،
فأجاب بحسب ما انتهى إليه علمه الذي أشعر به قول الله تعالى له :
« إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ » (٣) . الآيات ، .

فكان في الكل قائماً بالحق والتحقيق ، لكنه عوّب على إسقاط الأولى ليصل
إلى ما هو أعز وأعلى من شهود جلال الحق بهذا الوجه الخاص ، والعبودية بهذا العمل
الخاص ، ففيه إظهار فضيلته وفضله بوجود فعله ، فافهم .

(١) قال تعالى : (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني إليك قال لن
تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله
دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين قال يا موسى إِنِّي
اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي نَخَذُ مَا أَنْتَ بَرٌّ شَاكِرٌ)
الأعراف : ١٤٣ ، ١٤٤ .

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ

١٤ — حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ
عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ضَمَّنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : اللَّهُمَّ
عَلِّمَهُ الْكِتَابَ .

١٤ — حديث دعائه عليه السلام لابن عباس : « اللهم علمه الكتاب » .

قوله : ضمني ، زاد في الفضائل إلى صدره ^(١) ، وقال : اللهم علمه الكتاب .

زاد الترمذي مرتين ، ولابن ماجه : اللهم علمه الكتاب ، وتأويل الكتاب .

وفائدة الضم مذكورة في غط جبريل النبي عليه السلام ^(٢) ، وأنه لجمع الحقيقة ،

أو لإفادة الثبات في الوقت ، أو للمدد في الحال ، ونحو ذلك ، أنظر ابن أبي جرة .

(١) قال ابن حجر : وكان ابن عباس إذ ذاك غلاماً يميزا فيستفاد منه جواز احتضان

الوصي القريب على سبيل الشفقة ، والمراد بالكتاب القرآن لأن العرف الشرعي عليه ، والمراد

بالتعليم ما هو أعم من حفظه والتفهم فيه .

(٢) راجع ص ٤٨ .

باب متى يصح سماع الصغير .
 ١ - حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس قال : أقبلت راكباً على
 حمار أتان وأنا يومئذ قد ناهزت الاختلام ورسول الله ﷺ يصلي بيني
 إلى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف وأرسلت الأتان ترتع
 فدخلت في الصف فلم ينكر ذلك علي .

سماع الصغير ، عند « ك » الصبي الصغير .

وفيه حديث ابن عباس : أقبلت راكباً على حمار : اسم جنس يقع على الذكر
 والأنثى ، والأتان الأنثى بفتح الهمزة ، وحكى كسرهما ، وشذ ، وهما بالتونين ^(١) ، وروى
 بالإضافة .

ناهزت : قاربت بمزاحمة .

وقوله ترتع : بمثنائين مفتوحتين وضم العين ، أى تأكل ما تشاء ، وقيل تسرح
 في المشي .

وروى بكسر العين بنون تفتعل ، وأصله ترتعى ثم حذفت الياء تخفيفاً .

وفي الحج فزلت عنها فرتمت ، فالأول أصوب .

ودخلت : عند « ك » فدخلت بالفاء .

(١) أى على النعت أو البذل .

١٦— حدثني محمد بن يوسف قال حدثنا أبو مُسَهِّرٍ قال حدثني محمد بن حَرْبٍ حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حَجَّةً مَجَّهَا فِي وَجْهِهِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ سِنِينَ مِنْ دَلْوٍ .

١٥ — حديث : محمود بن الربيع في الحجّة .

في إسناده محمد بن يوسف ، وهو البيهقي (١) ، إذ لا رواية للفريابي عن أبي مسهر ، وقد مرت روايته عن سفيان .

عقلت حجة بفتح أوليها : فالأول : بمعنى حفظت ، والثاني : إرسال الماء من الفم بقوة .

وإنما فعل به ذلك ليعقله ، أو للبركة ، أو ليبسطه ، أو ليجزعهما .
وأنا ابن خمس سنين .

عياض (٢) : وروى ابن أربع .

ابن حجر ولم أقف على هذه الرواية بعد التتبع انما
من دلو : زاد النسائي معلق ، ولا ابن حبان معلقة
الدلو : يذكر ويؤث (٣) .

(١) هو محمد بن يوسف البيهقي روى عن ابن عيينة وأبى أسامة ، وعن البخاري وجماعة ، وثق .

(٢) أي قال عياض في الإلماع .

(٣) وفي البخاري في الرقاق : من دلو كانت في دارهم .

بَابُ الْخُرُوجِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ، وَرَحَلَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ .

حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ خَالِدُ بْنُ خَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لِقَائِهِ ، هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ فَقَالَ أَبِي نَعَمْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ

الحديث الذي رحل فيه جابر .

هو حديث يحشر الناس يوم القيامة حفاة غرلا .

رحل فيه إلى الشام ذكره المصنف في القصص ، وأخرجه في الأدب للفرد .

ورواه أحمد وغيره أيضاً ^(١) .

(١) ونص القصة عن جابر قال : بلغني عن رجل حديث سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ، فاشتريت بعيراً ثم شددت رحلي ، فمرت لايه شهراً حتى قدمت الشام ، فإذا عبد الله بن أنس ، فقلت للبواب : قل له جابر على الباب ؛ فقال : ابن عبد الله ؟ قلت : نعم ؛ فخرج فاعتنقني ، فقلت : حديث بلغني عنك أنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فخشيت أن أموت قبل أن أسمعه ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يحشر الناس يوم القيامة الخ ...

يقول بينما موسى في مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَتَعْلَمُ
أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى بَلَى غَبَدْنَا
خَضِرٌ فَسَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقِيِّهِ فَعَمِلَ اللَّهُ لَهُ الْخُوتَ آيَةً ، وَقِيلَ لَهُ إِذَا
فَقَدْتَ الْخُوتَ فَأَرْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ ، فَكَانَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَّبِعُ
أَثَرِ الْخُوتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْينَا إِلَى
الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ،
قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا
فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ .

بابُ فضلٍ من عِلِمَ وَعَلَّمَ .

١٧ - حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا حماد بن أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بُردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال مثلُ ما بَعَثَنِي اللهُ به من الهدى والعلمِ كمثلِ الغيثِ الكثيرِ أصابَ أرضاً فكان منها نقيّةٌ قبِلَتْ الماءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلأَ وَالْعُشْبَ الْكثيرَ وكانت منها أجادِبُ أَمْسَكَتِ

١٧ - حديث : مثل « ما بعثني الله به » .

في إسناده يريد بضم الموحدة وفتح الراء :

وفي الذي قبل ابن خلى ^(١) بفتح المعجمة وكسر اللام الخفيفة بوزن على .

نقية بفتح النون وكسر القاف وتشديد للنحنية من النقاء .

وروى في غير الصحيح « ثغبة » بفتح للثثة وكسر للمعجمة وفتح للوحدة مخففة :

مستقع للآء في الجبل .

وفي مسلم : طائفة طيبة .

والكلأ بالهمز دون مد ، يطلق على الرطب واليابس .

والعشبا ^(٢) خص بالرطب .

أجادب - بجيم وحال مهملة وموحدة - جمع جذب - بفتح الجيم والمال - الأرض

الصلبة التي لا ينضب منها ماء .

(١) هو خالد بن خلى - كعلى - الكلاعى ؛ أبو القاسم الحمصى القاضى ؛ قال البخارى :

صدوق ، وذكره ابن حبان في الثقات .

(٢) كنا في الاصل ، والآولى : والعشب .

الْمَاءَ فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ
أُخْرَىٰ إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ

وضبطه للآزرى بالذال المعجمة بين ألفين جمع أخاذه^(١) ، وهى الأرض التى تمسك
للماء .

وعند الإسماعيلي : أحارب بحاء وراء مهملتين ، وغلظت .

وروى أجارد بالجيم والراء والذال المهملتين : جمع جرداء وهى البارزة التى لا تنبت .
فنفع الله بها : أى بالأجارب .

وعند « ص » : به ، أى بالماء .

وزرعوا : من الزرع .

وفى مسلم : ورعوا .

قال النووى : وكل صحيح .

وروى ووعوا - بواوين - من الوعى ، وهو تصحيف .

وأصاب : أى الماء .

وعند من ولكريمة : أصابته .

والفاعل طائفة أى قطعة .

قيعان - بكسر القاف - جمع قاع : الأرض المستوية المساء التى لا تنبت .

ققه - بضم القاف - أى صار ققيها ، ويقال : ققه بكسر القاف إذا فهم ، ويقتبحها

إذا سبق غيره إلى الفهم ، وبضمها إذا صار الققه له سجية .

حَقَّقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلَّمَ ، وَمِثْلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ
بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِسْحَاقُ
وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ قِيلَتْ الْمَاءُ قَاعٌ يَغْلُوهُ الْمَاءُ ، وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوَى مِنَ
الْأَرْضِ .

وقال إسحاق - يعني ابن راهويه ^(١) - في رواية عن أبي أسامة : قيلت بفتح التحية
مشددة ومعناه شربت .

والقيل : الشرب في القائلة نصف النهار .

وقال ابن دريد : تقيل الماء في المكان المنخفض إجتمع فيه .

وقيل : روايته تصحيف ، والله أعلم .

تنبيه : ظاهر السياق أنه لم يرد التشبيه في قسمين ، إذ لم يذكر إلا من علم وعلم ومن
لم يرفع بذلك رأساً ، والتحقيق أن من علم قسم ومن علم قسم ، والثالث من لم يرفع بذلك
رأساً ، أي لم يحصل على طائل منه لا لنفسه ولا لغيره : فعالم غير عامل كالقيعان ، وعالم
وعامل كالنقية ، والثالث كالاجادب ^(٢) ، والله أعلم .

(١) هو إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم بن مطر الحنظلي ، أبو - محمد بن راهويه ،
الإمام الحافظ الفقيه ، ولد سنة ١٦١ ، ومات سنة ٢٣٨ .. ومن تلاميذه : خ م د ت س ،
ووثقه الأئمة .

(٢) قال العيني : في الحديث تشبيهان : تشبيه ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من
الدين بالغيث العام الذين يأتي الناس في حال حاجتهم إليه ، تشبيه معقول بمحسوس . وتشبيه
السامعين بالأرض المختلفة ، تشبيه محسوس بمحسوس . وقد استدلل الطائي على أن القسمة في
الحديث ثنائية فقال : القسمة الثنائية هي المتصورة ، وذلك أن أصاب منها طائفة معطوف
على أصاب أرضاه وكان الثانية معطوف على كان لاعلى أصاب . وقسمت الأرض الأولى
إلى النقية وإلى الاجادب ، والثانية على عكسها ، وفي كان ضم وتر إلى وتر ، وفي أصاب =

فائدة : القلوب أراضى ، والعلوم أمطار ، والعمل حرث ، وإنتاجه نبتة ، وثباته بدوام إعتياده بالمطر ، فاذا أجذبت أرضك فلازم اللجا إلى الله حتى يسقى أرضك بعملي يلقيه إليك يجرى من عين المعرفة ، فيحرك أرض القلب بالخشية فاذا تحركت اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج .

ثم لابد من تنقية الزرع من شوائب العشب ، فكذلك العمل مما يدخل عليه ، ولما قل إشارة ، وبالله التوفيق .

قال أبو عبد الله : قاع : يعلوه الماء ، والصفصف : المستوى من الأرض .
وقى بعض النسخ « والمصطف » : وهو تصحيف .

وهذه الزيادة عند «س» لا عند غيره .

وقال ربيعة ^(١) - أي ابن أبي عبد الرحمن - لا ينبغي لأحد عنده شيء من العلم أن يضع نفسه .

أي باهمالها وترك التصدي للأخذ عنه ، لأنه أمين الله على ماعلمه وقد أمره أن يبينه ولا يكتنه .

لكن لكل شيء وجه ، وللزمان أحكام تخصه لحديث :

==ضم شفع إلى شفع ، وهو نحو قوله تعالى : وإن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات...==
وعلى ذلك يكون قد ذكر في الحديث الأعلى في الاهتداء والادنى في الضلال ، فعبّر عن قبل الهدى : هدى الله والعلم بقوله فقه ، وعن أبى القبول بقوله : لم يرفع بذلك رأساً ، لأن الفقيه هو الذى علم وعلم والمتكبر الذى لم يلتفت للرسالة هو الذى لم يقبل هدى الله .

(١) هو ربيعة بن أبى عبد الرحمن فروخ التيمى أبو عثمان المدنى الفقيه المعروف بربيعة للراى لكثرة اجتهاده فى العلم ، وثقه أحمد وابن سعد وابن جبان ، قال سوار بن عبد الله :
مارأيت أعلم من ربيعة ، توفي سنة ١٢٦ .

« إذا رأيت شحاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك
بمخوطة نفسك ^(١) » .

(١) هو طرف من حديث أخرجه الترمذى — بسنده — عن أبي أمية الشيبانى قال :
أتيت أبا ثعلبة الحشنى فقلت له : كيف تصنع فى هذه الآية ؟ .. فقال : أية آية ؟ قلت : قوله :
(يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) . . فقال : أما والله لقد
سألت عنها خيراً ، سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (بل ائتمروا بالمعروف ،
وتناهوا عن المنكر ، حق إذا رأيت شحاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، ودنيا مؤثرة ، وإعجاب
كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ، ودع العوام ، فإن من ورائكم أياها الصبر
فيه مثل القبض على الجمر ، للعامل فيه مثل أجر خمسين رجلاً يعملون كعملكم ، ..
وقال : حسن غريب ..

أقول : وهذه صورة من صور تضعيف الأجر للمؤمنين بسبب صبرهم على مقتضيات الإيمان .

بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ وظهور الجهل، وقال ربيعة لا ينبغي لأحدٍ عنده شيءٌ من العلم أن يضيع نفسه .

١٨ — حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس قال قال رسول الله ﷺ إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم وينبت الجهل، ويشرب الخمر، ويظهر الزنا .

١٨ — « حديث : من أشراط الساعة أن يرفع العلم » .

ويثبت : بفتح أوله من الثبوت .

ولسلم : ويث من البث وهو الإفشاء ^(١) .

وروى : وينبت بالنون — من النبات — الجهل ، وذلك بأن يعمل عن العلم إلى مجود التقليد فاذا ذكر استنباط العلماء لم يقبل ، وإذا ذكر الحديث والقرآن يرد ويهمل ، نسأل الله العافية .

وتشرب الخمر ^(٢) : بمعنى ظاهرة من غير نكير وإلا فقد كان شربها خفية إذ ذاك .

ويظهر — في مسلم : ويفشو — الزنا : أى حتى لا يستحي منه ، ولا يقدر على إزالته

لظهوره .

(١) أى والانتشار .

(٢) وفي رواية عند البخارى فى النكاح . ويكثر شرب الخمر ، وهى مفسرة للرواية

التي هنا .

١٩ - حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بِحْيٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَا حَدَّثَنَّاكُمْ حَدِيثًا لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ ، أَنْ يَقِلَّ الْعِلْمُ ، وَيَظْهَرَ الْجَهْلُ ، وَيَظْهَرَ الزَّنا ، وَتَكْثُرَ النِّسَاءُ ، وَيَقِلَّ الرِّجَالُ ، حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ أَمْرَأَةً الْقَيْمُ الْوَاحِدُ .

١٩ - حديث أنس : « لا حدثنكم ^(١) حديثاً لا يحدثكم أحداً بعدى » .
أى ممن سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً كما أفصح به فى رواية أبى عوانة .
وإنما قال ذلك لأنه آخر صحابى مات بالبصرة سنة تسعين من الهجرة عن مائة سنة .
وقيل : إلا سنة .

« ويقل الرجال » أى يغلب على النساء ولادة الإناث ، أو يعتريهم الموت قبل الإدراك .
ويكثر النساء ، إما لكثرة ما يلدن ^(٢) ، أو كثرة موت الذكور صغاراً .
حتى يكون لخمين : قيل مجاز عن الكثرة ، وعليه تدل رواية أربعين .
ويحتمل أن يكون حقيقة ، وذلك من حيث القرابة وما فى معناه ، لا من حيث غيره .
والقيم : القائم بالأمر ^(٣) .

(١) بفتح اللام ، جواب قسم محذوف ، أى : والله لا حدثنكم . .
(٢) أى لكثرة المولدات من البنات ، والاصح : يولدن . .
(٣) واللام فى القيم ، للعهد ، لإشعاراً بما هو معهود من كون الرجال قوامين على النساء :
قال ابن حجر : وكان هذه الأمور الخمسة خصت بالذكر لكونها مشعرة باختلال الأمور التى يحصل بحفظها صلاح المعاش والمعاد ، وهى الدين لأن رفع العلم يخل به ، والعقل لأن شرب الخمر يخل به ، والنسب لأن الزنا يخل به ، والنفس والمال لأن كثرة الفتن تخل بهما . .

بابُ فضلِ العلمِ .

٢٠ — حدثنا سعيدُ بنُ عُفَيْرٍ قالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ
أَبْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ أَبْنَ عَمْرٍاءَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ قَالَ : يَبْنِىْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ حَتَّى لَأَيْتِي لَأَرَى
الرَّيَّ يَخْرُجُ فِي أَظْفَارِي ، ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضْلِي مُرَّ بنِ الْخَطَّابِ ، قالوا فما
أَوَّلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : قالَ الْعِلْمُ .

٢٠ — حديث : رؤيا الذين وشربه .

أُتِيتُ : أى بالكسر ^(١) .

لَأَرَى : بالفتح من الرؤية وهى لام إن ^(٢) .

ووقع فى فتح البارى لابن حجر : إنها لام قسم مقدر وهو سهو .

الرى بكسر الراء ، والفتح لغة لا روايه .

فى أظفارى : لابن عساكر من أظفارى .

والعلم بالنصب والرفع معاً فى الرواية ^(٣) .

فائدة : فى قوله العلم إشارة لأنه العلم بالله وبأحكام الله لا كثرة الرواية ، إذ لم يرو

عن عمر ربيع الذى روى عن أبى هريرة ولا ثمنه ، لكن كما قال مالك رحمه الله :

ليس العلم بكثرة الرواية ، إنما العلم نور يظهره الله فى قلب من يشاء من عباده .

إنتهى . فتأمله .

وفى الرواية الاخرى قال : الدين ، أى العلم الهادى إليه ، أو الراجع إليه والله أعلم .

(١) كسر المثناة الاولى . .

(٢) أى لام الابتداء الداخلة على خبر إن ، زحفت عن صدر الجملة كراهية ابتداء

الكلام بمؤكدين . (٣) والمراد بقوله « فضلى » مافضل منى .

بَابُ الْفُتْيَا وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الدَّابَّةِ وَغَيْرِهَا .

٢١ — حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عيسى

ابن طلحة بن عبيد الله عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه فجاءه رجل فقال : لم أشعر فحلفت قبل أن أذبح فقال : اذبح ولا حرج . فجاء آخر فقال لم أشعر فتحررت قبل أن أزي قال أزم ولا حرج فاسئل النبي ﷺ عن شيء قدم ولا أخر إلا قال أفعل ولا حرج .

٢١ — حديث وقف في حجة^(١) الوداع . بفتح الواو وكسرهما .

زاد في الحج : على ناقته^(٢) .

(١) حجة : بفتح الحاء وكسرهما .

(٢) قال ابن حجر : لم أعرف اسم هذا السائل ولا الذي يده في قوله : جاء آخر ، والظاهر أن الصحابي لم يسم أحدا لكثرة من سأل إذ ذاك .

بَابُ مَنْ أَجَابَ الْفُتْنَا بِإِشَارَةِ الْيَدِ وَالرَّأْسِ .

٢٢ — حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ سئل في حجته فقال ذبحت قبل أن أرنى فأومأ بيده قال ولا حرج . قال خلقت قبل أن أذبح فأومأ بيده ولا حرج .

٢٣ — حدثنا المكي بن إبراهيم قال أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان عن سالم قال سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ قال : يُقْبَضُ الْعِلْمُ ، وَيُظْهَرُ الْجَهْلُ وَالْفِتْنُ ، وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْهَرْجُ ، فَقَالَ هُكَذَا يَدُهُ فَحَرَفَهَا كَأَنَّهُ يُرِيدُ الْقَتْلَ .

٢٢ — فأومأ بيده قال :

عند ص وقال :

فهو من كلام الراوى بيان للإيماء . والله أعلم .

٢٣ — حديث : يقبض العلم ويكثر الهرج ، يفتح الهاء وسكون الراء والجيم . وفي كتاب الفتن أنه بلسان الحبشة القتل ^(١) .

(١) وقوله : فقال هكذا بيده ، هو من إطلاق القول على الفعل — أى حركها . وفيه تحذير من هذه الأمور ، وحث للسليين على الإحراز منها بنشر التعليم الدينى والحرص على تطبيق الشريعة الإسلامية فى الأحكام وإشاعتها بين الناس ، والقضاء على منابع الفتن ، والأخذ على يد العابثين ، والحرص على استتباب النظام بالالتزم به ، وعدم الخروج عليه . فإذا ما أدرك المسلم هذه الأحداث فالعزلة خير له .

٢٤ — حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن فاطمة عن أسماء قالت : أتيت عائشة وهي تَصَلِّي فقلت ما شأنُ الناس ؟ فَأشارتْ إلى السماء فإذا الناسُ قيامٌ فقالت سُبْحَانَ اللَّهِ قلتُ آيةٌ فَأشارتْ برأسها أَيْ نَعَمْ فَقُمْتُ حَتَّى تَجَلَّأَنِي الْغَشَى فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَى رَأْسِي الْمَاءَ فَمَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَنشَأَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أُرِيتهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، فَأُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ

٢٤ — حديث أسماء : هي بنت أبي بكر أخت عائشة .

حدثنا هشام هو ابن عروة^(١) .

وفاطمة زوجته بنت عمه للنضر^(٢) معاً .

علائي — لكريمة تجلاني — أَيْ غطاني .

الغشى — بفتح المعجمة وسكون الأخرى وتخفيف الياء ، ويكسر الشين وتشديد الياء — طرف من الإغواء^(٣) .

أريته : بضم الهمزة .

والجنة والنار : بالحركات الثلاث فيهما .

(١) هو هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الأسدي ، قال ابن المديني : له نحو أربع مائة حديث ، وقال ابن سعد : ثقة حجة ، توفي سنة ١٤٥ أو سنة ١٤٦ .

(٢) هي فاطمة بنت المنذر بن الزبير الأسدية المدنية ، تابعة ، أخرج لها السنة ، وثقها العجلي .

(٣) والمراد به هنا الحالة القريبة منه ، فأطلقته مجازاً ، ولهذا قالت : فغطت أصب على رأس الماء .

فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ - لَا أَدْرِي أَى ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - مِنْ فِتْنَةٍ
 الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، يُقَالُ مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوِ الْمُؤْمِنَةُ
 لَا أَدْرِي بِأَيِّهِمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ : هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ
 وَالْهُدَى فَأَجِبْنَا وَاتَّبَعْنَا هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا فَيَقَالُ نَحْمُ صَلَاحًا قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ
 لَمَوْقِنًا بِهِ .

وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُنَافِقَةُ لَا أَدْرِي أَى ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ :
 لَا أَدْرِي ، سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ .

أَوْ قَرِيبَ بَلَا تَتَوَيْنَ فِيهَا عَلَى إِضَافَةِ الثَّانِي إِلَى فِتْنَةٍ ، وَإِثْبَاتِهِ فِي الثَّانِي ^(١) هُوَ الْمُخْتَارُ .
 وَالْمُرْتَابُ : الشَّكُّ لِلتَّرَدُّدِ فِي الْأَمْرِ .

(١) أَى قَرِيبًا . . . وَانَّمَا كَانَ عِزَّارًا لِأَنَّ الْأَوَّلَى عَدَمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ
 بِحَرْفِ الْجَرِّ .

بابُ تحريضِ النَّبِيِّ ﷺ وفَدَّ عبدُ القَيْسِ على أنْ يَحْفَظُوا الإيمانَ
والعلمَ ويخبروا مَنْ وَرَاءَهُمْ ، وقالَ مَالِكُ بْنُ الْحَوَارِثِ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ :
أَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَعَلَّمُوهُمْ .

٢٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَرَّةَ
قَالَ كُنْتُ أُرْجِمُ بَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَبَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ إِنَّ وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ أَتَوْا
النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ مَنْ الْوَفْدُ أَوْ مَنْ الْقَوْمُ ؟ قَالُوا رِيحَةٌ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ
أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا نِدَائِي ، قَالُوا إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا
وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ
حَرَامٍ قَوْمُنَا بِأَمْرِ نَخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ
عَنْ أَرْبَعٍ ، أَمَرَهُمُ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ
بِاللَّهِ وَحْدَهُ ، قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ ،

باب تحريض : بالمعجمة ، ومن صحفه بالصاد للمرحلة قد صحف .

٢٥ — حديث وفد عبد القيس^(١) ، فيه هاء .

من شقة بعيدة بضم المعجمة وتشديد القاف : السفر وكانوا من حوالى البحرين ،
وما والاها من أطراف العراق .

(١) تقدم شرحه في باب أداء الخس من الإيمان ،

وَتُعْطُوا الْجَسَّ مِنَ الْمَغْنَمِ ، وَنَهَاهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْثَمِ وَالزُّفَّتِ ، قَالَ
شُعْبَةُ رُبَّمَا قَالَ النَّفِيرِ وَرُبَّمَا قَالَ الْمُقَسِيرِ قَالَ أَخْفَظْهُ وَأَخْبِرْهُ
مَنْ وَرَاءَكُمْ .

وقوله : « وتعطوا » : عند أحد وأن تعطوا .
والنفير بفتح النون وكسر القاف وقد مر وكذا مامعه .
وأخبروه : عندك بلاهاء .

بَابُ الرِّحْلَةِ فِي الْمَسْئَلَةِ النَّازِلَةِ وَتَعْلِيمِ أَهْلِهِ .

٢٦ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا

عمر بن سعيد بن أبي حسين قال حدثني عبد الله بن أبي مُلَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ
ابن الحارث أَنَّهُ زَوَّجَ ابْنَةَ لَأْبَى إِهَابِ بْنِ عَزِيرٍ فَأَتَتْهُ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ
إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي زَوَّجَ فَقَالَ عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا
أَخْبَرْتَنِي فَرَكِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَفَارَقَهَا عُقْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ .

« باب الرحلة » بكسر الراء والإرتجال ، وبفتحها أيضا الواحدة ، وبالضم الجهة^(١) .

٢٦ — حديث عقبة بن الحارث أنه تزوج ابنة لأبي إهاب : إسمها غنية^(٢) من

الغناء وتكنى أم يحيى .

وأبو إهاب صحابي لا يعرف إسمه .

عزير بفتح المهملة وكسر الزاى بياء بعدها زاى .

فركب : أى من مكة^(٣) .

وقوله عليه السلام : كيف وقد قيل ؟ تحريض لا إيجاب إذ لا موجب له ولم يعزم

عليه ، والذي تزوجت بعده يقال له قريب بضم للمجمة فراء بعدها تحنيه ساكنة

فوحدة .

(١) وقد تطلق على من يرتحل إليه ، وفي لسان العرب : والرحلة بالضم الوجه الذى

تأخذ فيه وتريده ، أنتم رحلتى أى الذين أرتحل إليهم . . والرحلة بالضم أيضا القوة والجودة

(٢) بفتح المجمة وكسر النون بعدها ياء تحتانية مشددة .

(٣) أى لأنها كانت دار إقامته .

بابُ التَّنَاوُبِ فِي الْعِلْمِ .

٢٧- حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري ح قال أبو عبد الله
وقال ابن وهب أخبرنا يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله
ابن أبي ثور عن عبد الله بن عباس عن عمر قال : كنت أنا وجارتي من
الأنصار في بني أمية بن زيد وهي من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول
على رسول الله ﷺ يوماً وأنزل يوماً فإذا نزلت جئته بخبر ذلك
اليوم من الوحي وغيره وإذا نزل فعل مثل ذلك فنزل صاحبي يوم
نوبته فضرب بابي ضرباً شديداً فقال أئتم هو ففزعت إليه فقال قد حدث
أمر عظيم ، قال فدخلت على حفصة فإذا هي تبكي فقلت طلقكُنْ

٢٧- حديث عمر في تناوب النزول .

جاره : وهو عتيان بن مالك .

في بني أمية : أى في ناحيتهم (١) .

فدخلت على حفصة (٢) : عند د د ، بإسقاط الغاء .

والحديث مطول في النكاح .

(١) سميت البقعة باسم من نزلها .

(٢) ظاهر سياقهم يروى أنه من كلام الأنصارى ، وإنما الداخل على حفصة عمر ، وإنما
جاء هذا من الاختصار . . وقد استدلل العلماء بهذا الحديث على الاعتماد على خبر الواحد ،
وعلى أن الأفضل الجمع بين طلب العلم والسعى على المعاش ، وعلى أن شرط التواتر أن يكون
مستند نقله الأمر المحسوس لا الإشاعة التي لا يدري من بدأ بها . .

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ لَا أَدْرِي ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ
أَطَلَّغْتَ نِسَاءَكَ؟ قَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ .

فأئمة : ناسب هذا المحل التكبير لموافقة مراده فكأنه يقول : الله أكبر فضلا
مما كنت أظنه ، كما ناسب التعظيم ^(١) وقوع الآية في الخوف ، فتأمل ذلك .

(١) أى قول : سبحان الله .

بابُ الغضبِ في المَوْعِظَةِ وَالتَّعْلِيمِ إِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ .

٢٨ — حدثنا محمد بن كثير قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي خازم عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود الأنصاري قال قال رجل يا رسول الله لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان فما رأيت النبي ﷺ في مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْ يَوْمَئِذٍ فقال أيها الناس إزكمْ مُنْفِرُونَ فَمَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنْ فِيهِمُ الْمَرِيضُ وَالضَّعِيفُ وَذَا الْحَاجَةِ .

٢٨ — « حديث : قال رجل ، أي حزم بن أبي كعب في قول .

لا أكاد أدرك الصلاة : أوضح منه : إني لأنأخر عن الصلاة مما يطول بنا ^(١) ، أي حتى لا أكاد أدرك الجماعة : إما لأنه يتكل على تطويله في الإدراك فتفوته ، أو لأنه يستنقله فلا يدخل معه أولاً .

وقيل : على معنى أنه لا يعقلها ، إذ ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها ، فإذا لم يعقلها كأنه لم يدركها .

« وذا الحاجة » هند « ق » ^(٢) : وذا الحاجة ، عطفًا على محل إسم إن قبل دخولها وهو الاستئناف .

(١) كما رواه البخاري في الصلاة .

(٢) هو القابض .

٢٩ — حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا أبو حاتم : قال حدثنا سليمان بن بلال المديني عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن يزيد مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ سأله رجل عن اللقطة فقال أعرف وكأها أو قال وعاءها وعفاصها ثم عرفها سنة ثم استمتع بها فإن جاء ربها فادها إليه قال فضالة الأبل فغضب حتى أحمرت وجنتاه أو قال أحمر وجهه فقال ومالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وترعى الشجر فذرهما حتى يلتقاها ربها ، قال فضالة الفهم قال لك أو لأخيك أو للذئب .

٢٩ — « حديث اللقطة » .

الرجل الذي سأله : هو عمير والد مالك ^(١) .

اللقطة : بضم اللام وفتح القاف ويسكونها أيضاً . وقيل ^(٢) اسم لشيء لللتقاط ، باسم الالتقاط .

وكأها : بكسر أوله وكذا عفاصها وحذاؤها وسقاؤها .

والوكا : ما تربط به .

والعفاص : الوعاء ، وقيل : العكس .

والسقاء : القرية كنى بها عن البطن لأنها تمسك فيها الأيام ^(٣) .

والحذا : بالمهمله والذال المعجمة والكسر : النعل ، كناية عن عدم حفاها .

(١) وقيل غيره بلال أو الجارود أو زيد بن خالد نفسه ،

(٢) أى بالسكون ، وبالفصح اسم للالتقاط .

(٣) وفي ابن حجر : والمراد بذلك أجوافها لأنها تشرب فتكتفي به أياها .

٣٠- حدثنا محمد بن العلام قال حدثنا أبو أيسامة عن يزيد عن أبي
بُرْزَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا فَلَمَّا أُكْتِرَ
عَلَيْهِ غَضِبَ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ سَلُونِي مِمَّا سِئْتُمْ؟ قَالَ رَجُلٌ مَنِ أَبِي؟ قَالَ
أَبُوكَ حُذَافَةُ فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ أَبُوكَ سَالِمٌ
مَوْلَى شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عَمْرُوهُمَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَى
اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ .

٣٠- حديث سلوني .

قال رجل : من أبي ؟ هو عبد الله بن حذافة بضم الهمزة بعدها ذال معجمة ثم القاء .
والآخر : سعد بن سلام مولى شيبَةَ بن ربيعة^(١) .

(١) وقصر المصنف الغضب على الموعظة والتعليم دون الحكم ، لأن الحاكم مأمور أن
لا يقضى وهو غضبان ، والفرق أن الواعظ من شأنه أن يكون في صورة الغضبان ، لأن
مقامه يقتضى تكليف الانزعاج لانه في صورة المنذر ، وكذلك المعلم إذا أنكر على من
يتعلم منه سوء فهم ونحوه ، لانه قد يكون أدعى للقبول منه ، وليس ذلك لازماً في حق
كل أحد بل يختلف باختلاف أحوال المتعلمين ، وأما الحاكم فهو بخلاف ذلك .

بَابُ مَنْ بَرَّكَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَوْ الْحَدِّثِ .

٣١- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَبِي فَقَالَ أَبُوكَ حُدَافَةُ ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي قَبْرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيًّا ، هَكَكَ .

بَابُ مَنْ أَعَادَ الْحَدِيثَ ثَلَاثًا لِيُفْهَمَ عَنْهُ فَقَالَ أَلَا وَقَوْلُ الزُّوْرِ فَمَا زَالَ

٣١- برك : بفتح أوليه : استعمل في الأدنى مجازاً ، إذ هو لاستنساخه البعير .

باب لصك - من أعاد الحديث ثلاثاً ، ليفهم عنه بفتح الهاء ^(١) ، وفي روايته . بـكسرهما وإسقاط عنه .

وإنما كانت الثلاثة مفهومة لأن الأولى إيقاظ ، والثانية إيماء ، والثالثة تثبيت ، فحذف الهمزة والذكر للثاني ، وفي السلام والاستئذان تثبيت ، وفي التعليم تفهم .
والزور : القبيح لا حقيقة له . ويأتي إن شاء الله تعالى .

يُكْرَهُهَا وَقَالَ أَيْنُ حُمْرَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ بَلَّغْتُ ثَلَاثًا .

٣٢ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُنْتَنَى

قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ سَلَّمَ ثَلَاثًا ، وَإِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا .

٣٢ ، ٣٣ — حَدِيثٌ : كَانَ إِذَا سَلَّمَ سَلَّمَ ثَلَاثًا .

فِي إِسْنَادِهِ عَبْدَةُ — وَهُوَ — بِنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّفَّارِ ^(١) .

وَعَبْدُ الصَّمَدِ أَيُّ ابْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ ^(٢) .

وَتَمَامَةُ بِالثَّلَاثَةِ ^(٣) .

وَقَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ : يَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ إِذَا سَلَّمَ لِلْمُسْتَذْنِ ^(٤) ، فَأَمَّا سَلَامٌ لِلرَّوَدِ
فَالْمَعْرُوفُ فِيهِ عَدَمُ التَّكَرُّارِ ^(٥) .

(١) هُوَ عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدَةِ الْخَزَاعِيِّ الصَّفَّارِ ، وَثِقَهُ أَبُو حَاتِمٍ وَالنَّسَائِيُّ ، وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ ثِقَةً ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ ، مِنْ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ ، وَمَاتَ سَنَةَ ٢٥٨ .

(٢) عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ التَّنُورِيُّ أَبُو سَهْلٍ الْحَاظِظُ ، رَوَى عَنْ هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ وَغَيْرِهِ ، وَعَنْهُ عَبْدُ الْوَارِثِ وَعَبْدُ وَالتَّرْقِيُّ ، حُجَّةً ، مَاتَ سَنَةَ ٢٠٧ .

(٣) هُوَ ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ ، قَاضِيُ الْبَصْرَةِ ، رَوَى عَنْ جَدِّهِ وَالْبَرَاءِ ، وَعَنْهُ مَعْمَرٌ وَعَدَّةٌ ، ثِقَةً ، مَاتَ قَبْلَ سَنَةِ ١٢٠ هـ .

(٤) أَيْ فِي الدَّخُولِ عَلَى قَوْمٍ .

(٥) وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ أَيْضًا مِنْهُ إِذَا خَشِيَ أَنْ لَا يَسْمَعَ سَلَامَهُ .

٣٣- حدثنا عُبَيْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، حدثنا عَبْدُ الصَّكْدِ قَالَ : حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى ، قَالَ : حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تُفْهَمَ عَنْهُ ، وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ
فَلَمْ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا ^(١) .

٣٤- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ يَوْسُفَ
ابْنِ مَاهِكٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : نَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ
سَافَرْتَاهُ فَأَدْرَكَنَا وَقَدْ أَرْهَقْنَا الصَّلَاةَ : صَلَاةَ الْمَصْرِ ، وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ ،
فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا ، فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ : وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ
مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ^(٢) .

(١) سبق شرحه في حديث رقم ٣٢ ولذلك اكتفى الشارح بما سبق .

(٢) سبق شرحه أيضاً ، ولقد تم التكرار لم يشرحه هنا وهذه عادة حميدة للشيخ الزروق
رضي الله عنه .

بَابُ تَعْلِيمِ الرَّجُلِ أُمَّتَهُ وَأَهْلَهُ .

٣٥- أخبرنا محمد بن هُوَ ابن سلام ، حدثنا المحاربيُّ قال : حدثنا صالح

ابن حَيَّانَ ، قال : قال عامرُ الشَّعْبِيِّ : حدثني أبو بُرْدَةَ ، عن أبيه قال : قال :

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ : رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ

٣٥- « إحدَيْتِ ثَلَاثَةً لَهُمْ أَجْرَانِ » فِي إِسْنَادِهِ مَجْدٌ ، زَادَ « ذ » ابْنُ سَلَامٍ .

المحاربي يضم للميم للمهمله والراء الموحدة .

ابن حيان بالمشاة ، ويقال له أيضاً ابن حي .

وفي لفظ : يوثون أجروهم مرتين .

وقوله « من أهل الكتاب » يشمل اليهود والنصارى ^(١) خلافاً لمن قال : إنه خاص

باليهود ، وفي الأصل أنه خاص بالنصارى - لأنهم كفروا بعبسى فلا ينفعهم إيمانهم

بموسى ^(٢) لأن الآية نزلت في ابن سلام ورفاعة القرظي وكنا من اليهود . والله أعلم .

وهل يتمدى ^(٣) لمن بعد زمانه عليه السلام ، فيكون لكل كتابي أسلم أجره مرتين

(١) اختلاف العلماء في المراد بأهل الكتاب . هل هم كل من نزل عليهم كتاب ، أم اليهود

والنصارى ، أم النصارى فقط ؟ ورجح القول بأن المراد اليهود والنصارى لأن نصوص

الكتاب والسنة تظاهرت على إطلاق أهل الكتاب عليهم ، وقوله تعالى : (الذين آتيناهم

الكتاب من قبله هم به يؤمنون ، وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله

مسلمين ، أولئك يوثون أجروهم مرتين بما صبروا) القصص : ٥٢ - ٥٤ .. وقد نزل في

جماعة من اليهود والنصارى أسلبوا وتحملوا الأذى وصبروا عليه بسبب دخولهم

في الإسلام .

(٢) وأصل التركيب : خلافاً لمن قال إنه خاص بالنصارى لأن اليهود كفروا بعبسى ..

لأن الآية نزلت الخ . . أي فدل على ثبوت الأجرين لمن أسلم من اليهود ..

(٣) أي الحكم بتضميف الأجر .

بِنَبِيِّهِ وَأَمِنْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ ،
وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا
ثُمَّ أَعْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ ، ثُمَّ قَالَ عَامِرٌ : أَعْطَيْنَا كَمَا بَغِيرَ شَيْءٍ ،
قَدْ كَانَ يَرْكَبُ فِيهَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ .

وقال البلقيني ورجحه ابن حجر ، أو هو خاص بزمانة عليه السلام وقاله الكرمانى ؟
والأمر فى ذلك للرجال والنساء واحد .
والعبد المملوك .

قال ابن عبد البر ، لأنه اجتمع عليه واجبان : طاعة ربه فى العبادة ، وطاعة سيده
فى المعروف ، فقام بهما جميعاً ، فكان له ضعف أجر الحر المطيع لطااعته ، لأنه قد
ساوأم فى طاعة الله ، وفضل عليه بطاعة من أمره الله بطاعته ^(١) . انتهى .

تأمة : ذكر فى هذا الحديث ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين .

وزاد الطبرانى عن أبى أمامة أزواجه عليه السلام ، وهو نص القرآن .

ولغيره خامس : الذى يقرأ القرآن وهو عليه شاق ، وهو صحيح ^(٢) .

ولابن ماجه سادس : وهو من توضع مرتين ^(٣) .

(١) وعقب ابن حجر على ذلك فقال : والذى يظهر أن مزيد الفضل للعبد الموصوف
بهذه الصفة لما يدخل عليه من مشقة الرق ، وإلا فلو كان التضييف بسبب اختلاف جهة
العمل لم يختص العبد بذلك . اهـ ، وهو ما أرجحه إذ أن على كل عمل أجر ، والخصوصية
تستلزم أن يكون الأجران على عمل واحد .

(٢) رواه البخارى ومسلم وأصحاب السنن الأربعة عن عائشة بنحوه

(٣) روى ابن ماجه — بسنده — عن أبى بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
توضع مرة مرة فقال : هذا وظيفة الوضوء ، أو قال : وضوء من لم يتوضأ لم يقبل الله له —

والسابع : المجتهد إذا أصاب وهو في الصحيح ^(١) .

والثامن : من تصدق على قريبه ، وهو مثله .

والناسع : من عمر جانب للمسجد الأيسر لقلة أهله ، أخرج حديث الطبراني في الكبير ونحوه لابن ماجه عن ابن عمر أن ميسرة للمسجد تعطلت ، فقال عليه السلام : من عمر ميسرة للمسجد كتب الله له كفلين من الأجر ^(٢) .

العاشر : في تفسير ابن أبي حاتم : الغنى الشاكر له أجران .

الحادى عشر : في مصنف ابن أبي شيبة لأجبان أجران ^(٣) ، وهو مرسل صحيح .

الثانى عشر : من صلى بالتيمم ثم وجد للماء فأعاد الصلاة ، وحديثه عند أبي داود ^(٤) .

== صلاة ، ثم توضعاً مرتين ثم قال : هذا وضوء من توضعاً أعطاه الله كفلين من الأجر ، ثم توضعاً ثلاثاً ثلاثاً فقال : هذا وضوئى وضوء المسلمين من قبلى .. ورواه أحمد وفي سندهما زيد العمى وهو ضعيف — انظر ابن ماجه حديث رقم ٤٢٠ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

(١) روى البخارى ومسلم — بسندهما — عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر ، وإن أصاب فله أجران .

(٢) انظر سنن ابن ماجه رقم ١٠٠٧ وفيه ليث بن أبي سليم ضعيف .

(٣) أى إذا أقدم يحد على القتال وغالب الجبن وعرضه نفسه للقتل .

(٤) روى أبو داود بسنده عن أبي سعيد الخدرى قال : خرج رجلان في سفر فحضرت

الصلاة وليس معهما ماء ، فتيماً صعيداً طيباً ، فصليا ، ثم وجدا الماء في الوقت ، فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الله ذلك ، فقال للذى لم يعد : أصبت السنة وأجزأتك صلاتك ، وقال للذى توضعاً وأعاد : لك الأجر مرتين ، قال أبو داود : وهو مرسل .. انظر رقم ٣٣٨ من سنن أبي داود تحقيق المحرر الشيخ محمد محيى الدين عبد الحميد .

الثالث عشر : من سن سنة حسنة ، إذ صح أن له أجرها وأجر من عمل بها ^(١) .
وقد نظمها في أبيات تضاهي الأصل المنقول منه :

ثلاث وعشر في المنوبة فضلوا	بأجرين في الأخبار قد جاء مطلقا
فأزواج خير للمسلمين ومؤمن	من أهل كتاب جاء الحق صدقا
كذا العبد إن ينصح مواليه دائما	ويلزم باب الله في الدين والتقا
وذو أمة تأديها كان محسنا	فصار لها زوجا وقد كان أعتقا
ومجتهد في الحق صادق رأيه	ومن حاول القرآن بالجهد والشقا
ومن غسله ثنتين حال وضوئه	وعامر يسرى الصف مهما تفرقا
ومن شكر النعماء إن كان ذاغنا	ومن خص ذى الأرحام فمين تصدقا
ومن سن خيرا والجبان إذا رما	بنفس على الكفار واقتحم القتا ^(٢)
ذلك من صلى لفرض تيمم	وبعد وجود الماء عاد وحققا

(١) رواه الترمذى وقال حسن صحيح ومسلم وأبو داود وغيرهم نحوه ..
(٢) وروى الشيخان بسندهما عن ابن مسعود أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك ويحك شديداً ، فسأل عن ذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إني أوعك كما يوعك رجلان منكم .. قال : ذاك لأن لك أجرين ، قال : ذاك كذاك ..

بَابُ عِظَةِ الْإِمَامِ النَّسَاءِ وَتَعْلِيمِهِنَّ .

٣٦- حدثنا سليمان بن حرب قال : حدثنا شعبة ، عن أيوب قال : سمعت عطاء قال : سمعت ابن عباس قال : أشهد على النبي ﷺ - أو قال عطاء أشهد على ابن عباس - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خرجَ ومعه بلالٌ ، فظنَّ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ ، فَوَعِظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ ، فَعَمَلَتِ الْمَرْأَةُ تُنْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ .
وقال إسماعيل عن أيوب عن عطاء .
وقال عن ابن عباس أشهد على النبي ﷺ .

٣٦ - حديث ذكر النساء ووعظهن .

القرط : بضم (١) وإسكان الراء والطاء للهامة : الحلقة التي تكون في شعبة الأذن ، وقد منى جماعة من العلماء على منعها ، وأجازها الإمام أحمد .
والخاتم بكسر التاء وفتحها .

تنبيه : استدل به الشترى في رسالته العلمية على خروج الخادم وللشد من القراء لجمع ما يحتاجون إليه ، إذ أحدهما واعظ ، والآخر قابض ، وفي استدلاله لذلك نظر من وجوه يطول ذكرها (٢) :

وقال إسماعيل : أي ابن علي .

(١) أي أوله

(٢) وفي الحديث جواز المعاطاة في الصدقة ، وصدقة المرأة من مالها بغير إذن زوجها وأن الصدقة تحب كثيراً من الذنوب التي تدخل النار .

بابُ الحرصِ على الحديثِ .

٣٧ — حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه قال : قيل يا رسول الله ، من أسعدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قال رسول الله ﷺ : لَقَدْ

٢٧ — حديث أسعد الناس بالشفاعة :

قيل : سقط من رواية « ذ » وكريمة^(١) وهو الصواب ، لأن أبهريرة هو السائل ، ضياعه قال يارسول الله :

أسعد الناس : أي من أحقهم بشفاعتك الخاصة ؟

وإلا فالعامة لا تختص بأحد ، إلا أن يكون من للشفاعة الكبرى تقضى بالإمام لقوم ، ويتحقق الإبعاد لآخرين ، فيكون السؤال عن ذلك ، وهو بعيد . فتأمل^(٢) .

(١) وفي فتح الباري : قيل يارسول الله : كذا لآبي ذر وكريمة ، وسقطت قيل للباقيين وهو الصواب ، فلعل هنا سقط وصحة العبارة : سقط من غير رواية ذ وكريمة .

(٢) قال ابن حجر : ويحتمل أن يكون أفضل التفضيل على بابيه وأن كل أحد يحصل له سعد بشفاعته ، لكن المؤمن الخاص أكثر سعادة بها ، فإنه صلى الله عليه وسلم يشفع في الخلق لإراحتهم من هول الموقف ، ويشفع في بعض الكفار بتخفيف العذاب كما صح في حق أبي طالب ، ويشفع في بعض المؤمنين بالخروج من النار بعد أن دخلوها ، وفي بعضهم بعدم دخولها بعد أن استوجبوا دخولها ، وفي بعضهم بدخول الجنة بغير حساب ، وفي بعضهم برفع الدرجات فيها ، فظهر الاشتراك في السعادة بالشفاعة وأن أسعدهم بها المؤمن المخلص .

ظَنَنْتُ يَا أَبَاهُ رِيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلُنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوَّلُ مَنْكَ لِمَا
رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ ، أَسْعَدُ النَّاسَ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ .

أول : بالرفع صفة أحد أو بدل منه ، وبالنصب مفعول ثان ، أو ظرف أحوال .
وفي بعض النسخ : أولى من الأولوية . والله أعلم .
خالصاً من قلبه ، أو نفسه : شك من الراوى أيهما قال : وما مترادفان ، من اللقصد .
والخالص : الذى لا شوبه فيه ، أى من تفاق ولا غيره .
تنبيه : هل للراد التهليله التى دخل بها الإسلام ، أو ما بعدها وهو الظاهر ؟ احتمالان .
وإنما استظهر الثانى لاختصاص اللقام وعلوم الأول ، فتأمل ذلك .

بَابٌ كَيْفَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم : أَنْظِرْ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَكْتُبْهُ ، فَإِنِّي خِفْتُ دُرُوسَ الْعِلْمِ وَذَهَابَ الْعُلَمَاءِ ، وَلَا تَقْبَلْ إِلَّا حَدِيثَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَلْتَنْفُسُوا الْعِلْمَ ، وَلْتَجْلِسُوا حَتَّى يُعَلِّمَ مَنْ لَا يَعْلَمُ ، فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ حَتَّى يَكُونَ سِرًّا .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن عمر بن حزم .

ما كان ، زاد «ك» عندك ، أى فى بلدك .

من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً فأكتبه .

ولا تقبل - بالثناة الفوقية - على أنه من كلام عمر .

وبالتحتية على أنه من كلامه ، أو من كلام البخارى ، إذ منتهى ما ذكر فى الإسناد

بعد ذهاب العلماء .

حتى يعلم : بضم أوله وتشديد اللام .

وعند «ك» ، بالفتح والتخفيف ، أى يصير طاملاً .

قائمة : أمر عمر هذا هو ابتداء تدوين الحديث النبوى ، وكانوا قبل ذلك يستمدون

على الحفظ ، فلما خاف عمر ذهاب العلم بموت العلماء ، رأى أن فى تدوينهما إبقاء وضبطاً

كما فعل أبو بكر فى جمع القرآن فى المصحف ، ثم استمر الحال فى الضبط والاتقان وكان ذلك

على رأس المائة الأولى ، فهو من جملة الوجوه التى جدد بها الدين ، وكذلك الشافعى فى

رأس المائة الثانية ، وابن شريج على المائة الثالثة ، لأنهم جمعوا العلم حفظاً وتمحيلاً ،

حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِذَلِكَ يَعْنِي حَدِيثَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ - إِلَى قَوْلِهِ -
ذَهَابَ الْعُلَمَاءُ .

وصنفوا ما يبقی بعدهم لغابر الدهر ، وبهذا خصوا على غيرهم ممن عاصروهم من كبار
الأئمة ^(١) ، والله أعلم .
حديث العلاء :

أراد به وصل معلقته من كلام عمر ، وليس عندك ولا كريمة ولا ابن عساكر .

(١) يشير بذلك إلى حديث : « إن الله تعالى يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة
من يجدد لها دينها » رواه أبو داود في الملاحم ، والحاكم في الفتن وصححه ، والبيهقي في كتاب
المعرفة ، قال العراقي وغيره : سنده صحيح .

٣٨- حدثنا إسماعيل بن أويس قال: حدثني مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْزَاعًا يَنْزَعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ أَخَذَ النَّاسُ رُؤُسًا جُهًا لَا فَسَلُوا**

٣٨- حديث رفع العلم: قال الذارقطني: لم يرو في الموطأ إلا معنى بن عيسى^(١). زاد ابن عبد البر وسليمان بن داود^(٢).
وعبد الله بن عمرو بينه وبين أبيه في السن اثنتي عشرة سنة.
وقوله: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً يقول: زاد أحمد والطبراني في حجة الوداع.
انزعاعاً: أي محواً من الصدور.
«ولكن يقبض العلم بقبض العلماء» في رواية غيره: كلما ذهب عالم ذهب بأممه.
«لم يبق عالماً» بضم أوله والنصب كذا «ص».
ولغيره لم يبق عالم بالفتح والرفع.
في مسلم: لم يترك عالماً.
«رءوساً» بضم الهمزة والتنوين جمع رأس، وعذ «ذ» بفتحها، وفي آخر همزة أخرى مفتوحة جمع رءيس.

(١) هو معن بن عيسى بن يحيى الأشجعي مولاهم أبو يحيى القزاز المدني، أحد أئمة الحديث، روى عن مالك وعدة، وعنه ابن المديني وغيره، قال ابن سعد: كان ثقة ثباتاً مأموناً كثير الحديث، مات سنة ١٩٨.
(٢) في فتح الباري: وأفاد ابن عبد البر أن سليمان بن يزيد رواه أيضاً في الموطأ.

فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلَّوْا وَأَضَلُّوا .

قال الفِرَبْرِيُّ : حدثنا عَبَّاسٌ قال : حدثنا قُتَيْبَةُ ، حدثنا جَرِيرٌ ، عَنْ هِشَامٍ ، نَحْوَهُ .

بغير علم : في الاعتصام برأيهم^(١) .

قائلة : لا يقبض العلم بانزاعه لأنه ميراث ، والميراث لا ينزع من صاحبه ، ولأنه موهبة والكریم اذا أعطى لا يسترد ، ثم إن تصرف الوارث أو الموهوب له بوجه صحيح بذلك ، والا فهو مطالب من جهة أخرى .

وقال ابن المنير : يجوز في القدوة انزعاع العلم لكنه لا يقع لدلالة هذا الحديث ، انتهى .

(١) قال المناوي : وهذا تحذير من ترئيس الجهله ، وأن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية ، وذم من يقدم عليها بلا علم ، وأن قبض العلم موت جلته لا يحرمه منهم ، ولا يلزم من بقاء القرآن حينئذ بقاء العلم لأنه مستنبط منه ، ولا يلزم من نفي المستنبط نفي المستنيط منه ، والعالم وإن كان قارئاً فهو أخص ، ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم .

باب هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم .

٣٩ — حدثنا آدم قال : حدثنا سمعة قال : حدثني ابن الأصبهاني قال :

سمعت أبا صالح ذكوان يروي عن أبي سعيد الخدري قالت النساء للنبي ﷺ : غلبنا عليك الرجل ، فاجعل لنا يوماً من نفسك ، فوعدهن يوماً لقيهن فيه ، فوعظهن وأمرهن ، فكان فيما قال لهن : ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها إلا كان لها حجاباً من النار ، فقالت امرأة : وأنتين ؟ فقال : وأنتين .

باب : هل يجعل بفتح أوله بالبناء للفاعل ، أو بضمها بالبناء للمفعول وجهان .

٢٩ — حديث قالت النساء : عند «د» قال النساء : وهما جائزان .

غلبنا : بفتح كل حروفه .

ما منكن امرأة : عند «ص» من امرأة .

وقوله : الا كان لها حجاباً بالنصب .

وعند «ص» بالرفع فكان تامة .

وفي الجنائز : كن : أى الأئفس .

وفي الاعتصام كانوا : أى الأولاد .

فقالت امرأة : هى أم سليم والدة أنس أو أم مبشر ، أو أم أيمن ، أو هانىء ،

أو عائشة ، اذ كلهن سألن عن ذلك فيما ورد . والله أعلم .

واثنين^(١) : لكريمة واثنين بزيادة فوقية بعد النون .

(١) قال ابن حجر : وهو منصوب بالعطف على ثلاثة ، ويسمى العطف التلقينى ، وكأنها

فهمت الحصر ، وطمعت فى الفضل ، فسألت عن حكم الإثنين : هل يلحق بالثلاثة أم لا ؟ .

٤٠ — حدثنا محمد بن بشار قال : حدثنا غندر قال : حدثنا شعبة ، عن
عبد الرحمن ابن الأصبهاني ، عن ذكوان ، عن أبي سعيد الخدري ، عن
النبي ﷺ بهذا .

وعن عبد الرحمن ابن الأصبهاني قال سمعت أبا حازم عن أبي هريرة قال
ثلاثة لم يبلغوا الحنث .

قائمة : قال ابن قيم الجوزية : يكونون حجابا لها ما لم تخزوه بارتكاب كبيرة .
كذا سمعته من شيخنا القوري رحمه الله .
والحديث الأخير رواه ابن الأصبهاني عن أبي هريرة كما رواه عن أبي سعيد .
وقال : ثلاثة معطوف على مقدور تقديره مثله ^(١) .
الحنث : بكسر المهملة والنون والمثلثة أى المخاطبة بالعبادة وبالإثم .
وصحف من ضبطه بدمجة ففتوحة وموحدة ، وإنما كان هذا قيمن لم يبلغ الحنث
لأن مفارقتة ماسة بالقواد ، محرقة للأكباد ، إذ الأئس به أعظم .

(١) أى مثل حديث أبي سعيد .

بَابُ مَنْ سَمِعَ شَيْئًا فَرَاجَعَ حَتَّى يَعْرِفَهُ .

٤١ — حدثنا سعيد بن أبي مرزيم قال : أخبرنا نافع بن عمر قال : حدثني ابن أبي مليكة ، أن عائشة زوجة النبي ﷺ كانت لا تسمع شيئاً إلا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه ، وأن النبي ﷺ قال : من حوسب عذب . قالت عائشة : فقلت : أو ليس يقول الله تعالى : (فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا) ؟ قالت : فقال : إنما ذلك العرض ، ولكن من نوقش الحساب يهلك .

٤١ — باب من سمع شيئاً : زاد « ذ » فأبفهمه .

فتراجع : زاد « ص » فيه .

حديث عائشة :

كانت لا تسمع شيئاً إلا تعرفه ^(١) .

من نوقش الحساب : بالقاف والمعجمة من المناقشة وهي المبالغة في الاستقصاء ^(٢) .

قائمة : قال ابن الغريب في كتاب مفتوح السعادة له : الطالب يسأل ليعلم لحقه أن يسأل عن مسألة بمسألة أخرى ، والعامي يسأل ليعمل ، فحكه أن يذكر النازلة ، وعلى العالم أن يبين بيانا يمنع السائل من التأويل .

(١) فيه ما كان عند عائشة من الحرص على العلم ، وتفهم معاني الحديث ، وجواز المناظرة ، ومقابلة السنة بالكتاب ، والعمل على التوفيق بين ما ظاهره التعارض من المتنصوص أو الترجيح .

بَابُ يُبَيِّنُ الْعِلْمَ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ . قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ .

٤٢ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ ، قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ ،

عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ ، أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ :

إِنِّدَنْ لِي أَبُهَا الْأَمِيرُ أَحَدَتِكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ

الْفَتْحِ ، سَمِعْتُهُ أَذْنًا ، وَوَعَاهُ قَلْبِي ، وَأَبْعَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ زَكَلَمَ بِهِ :

حَمْدُ اللَّهِ وَأَثْنِي عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ ،

قلت : فالسؤال عن مسألة بأخرى أصله ما وقع لعائشة في هذا الحديث إذ طلبت .

الفارق بذكر الجامع ، والله أعلم .

٤٢ — باب بالتثوين .

لعمر بن سعيد هو ابن العاص من بني أمية ، ليس صحابياً ، ولا من التابعين .

باحسان^(١) .

يبعث البعوث : يرسل الجيوش لقتال عبد الله بن الزبير ، إذ لم يبايع يزيد بن

معاوية واعتصم بالحرم ، وكان عمرو والي يزيد على المدينة .

ائذن لي : تطف في الإنكار على ولاية الجور ليكون أدعى لقبولهم .

« أحديثك » بالجزم جواب الأمر .

(١) هو عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الأموي المعروف بالاشدق ، في

الخلاصة : أحد الأشراف ، قيل له رؤية ، روى عن أبيه عن عمر وعن عثمان ،

وعنه بنوه أمية وموسى وسعيد ، تغلب على دمشق سنة ٦٩ ثم لاطفه عبد الملك فقتله

غدرًا سنة ٦٩ أو سنة ٧٠ ، قيل : ذبحه بيده .

فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا ، وَلَا يَغْتَضِدَ بِهَا شَجَرَةً ، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقَتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ، ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ .

والقول : منصوب .

والناس : مرفوع .

بها : عند «س» : فيها .

« يعضد » بكسر الضاد المعجمة والنصب : أى يقطع بالمعضد ، وهو آلة كالقأس .
« أذن لى » : بالفتح ^(١) ، ويروى بالضم .

ساعة : فى مستند أحمد كان ذلك من طلوع الشمس إلى العصر ، فالساعة تجوز .
لا تعيد : بضم أوله وآخره معجماً ، أى لا تجوز ^(٢) بخبرة : بفتح المعجمة وسكون الراء ، ثم موحدة ، زاد «س» : يعنى السرقة .

وقال ابن بطلال : هى بالفتح السرقة ، وبالضم الفساد ، وعلى الفتح روى بكسر الراء ، وبسكون الزاى ^(٣) من الخزى .

فائدة : لما كان افتتاحه عليه السلام لإقامة حرمتها مجرداً عن الأعراض أبيضحت له بقدر ما يتوصل به إلى ذلك ، ولما كان الغالب على غيره العمل فى إقامة منصب نفسه لم تبح له وعمم الحكم ، حتى لا يبق لأحد فيه مدخل ، فتأمل ذلك .

(١) أى الله .

(٢) أو لاتعصم وتمنع من إقامة الحد .

(٣) أى وكسر المعجمة أى بخزيه من الخزى .

فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ : مَا قَالَ عَمْرُو ؟ قَالَ : أَنَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ : لَا يُعِيدُ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخُرْبَةٍ .

٤٣ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ : ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ — قَالَ مُحَمَّدٌ : وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَأَعْرَاضَكُمْ — عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا ، أَلَّا يُبْلَغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ .
وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ :
أَلَّا هَلْ بَلَغْتُ ، مَرَّتَيْنِ .

« أَلَّا هَلْ بَلَغْتُ » .

زَادَ أَحْمَدُ قَالَ أَبُو شُرَيْحٍ : فَقُلْتُ لِعَمْرٍو قَدِ كُنْتُ شَاهِدًا وَكُنْتُ غَائِبًا .
وَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ يُبْلَغَ شَاهِدُنَا غَائِبُنَا ، وَقَدْ بَلَغْتِكَ .

٤٤ — عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ : لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي بَكْرَةَ (١) .

(١) وَفِي أَوَائِلِ كِتَابِ الْعِلْمِ : عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ، وَهُوَ الصَّوَابُ .

بابُ إِثْمٍ مِّنْ كَذَبَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ .

٤٤ — حدثنا عليُّ بن الجعد قال أخبرنا شُعْبَةُ قال أخبرني منصورٌ قال

سمعتُ رِبعيَّ بن حِرَاشٍ يقولُ سمعتُ عليًّا يقولُ : قال النَّبِيُّ ﷺ : لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ ، فَإِنَّهُ مِّنْ كَذَبَ عَلَىَّ فَلَيْلَجِ النَّارِ .

٤٤ — حديث : من كذب على .

في إسناده : ربعي - بكسر أوله والموحدة - ابن حراش بالمهملة المكسورة أوله
والمعجمة آخره .

فليجلج^(١) : بمعنى الخبر ، كقوله :

« فليندد له الرحمن مدأ^(٢) » .

ولمسلم : يلج ، ولا بن ماجه : فان الكذب يولج النار^(٣) .

تنبيه : قال في الترغيب والترهيب للندوي : « هذا من الأحاديث المتواترة ،
أو قال : هذا الحديث متواتر^(٤) » والله أعلم .

(١) وجعل الامر بولوج مسبباً عن الكذب ، لأن لازم الامر الإلزام ، والإلزام
بولوج الكذب عليه .

(٢) مريم : ٧٥

(٣) وهاتان الروايتان تؤيدان أن الحديث بلفظ الامر ومعناه الخبر .

(٤) في الترغيب والترهيب ج ١ ص ٨٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » رواه البخاري
ومسلم وغيرهما ، وهذا الحديث قد روى عن غير واحد من الصحابة في الصحاح والسنن
والمسانيد وغيرها حتى بلغ مبلغ التواتر .

٤٥ — حدثنا أبو الوليد قال : حدثنا شعبة ، عن جامع بن شداد ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال : قلت للزبير : إني لا أسمعك تحدث عن رسول الله ﷺ كما يحدث فلان وفلان ، قال : أما إني لم أفارقه ولكن سمعته يقول : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .

٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ — فلان وفلان ، سمي منهم في رواية ابن ماجه ابن مسعود .

أما بالفتح والتخفيف .

إني : بكسر أوله .

لم أفارقه : زاد الاسماعيل : منذ أسلمت ^(١) .

فليتبوأ : أي فليأخذ لنفسه منزلاً .

(١) والمراد في الأغلب وإلا فإنه هاجر إلى الحبشة وفارقه . قال ابن حجر : وفي تمسك الزبير بهذا الحديث على ما ذهب إليه من اختيار قلة التحديث دليل للأصح في أن الكذب هو الإخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء كان عمداً أم خطأ ، والخطأ وإن كان غير آثم بالإجماع لكن الزبير خشي من الإكثار أن يقع في الخطأ وهو لا يشعر لانه وإن لم يآثم بالخطأ لكن قد يآثم بالإكثار ، إذ الإكثار مظنة الخطأ ، والثقة إذا حدث بالخطأ غفل عنه وهو لا يشعر أنه خطأ يعمل به على الدوام للوثوق بنقله ، فيكون سبباً للعمل بما لم يقله الشارع ، فمن خشي من الإكثار الوقوع في الخطأ لا يؤمن عليه الإثم إذا تعدد الإكثار ، فمن ثم توقف الزبير وغيره من الصحابة عن الإكثار من التحديث وأما من أكثر منهم فحملوا على أنهم كانوا واقفين من أنفسهم بالثبوت ، أو طالت أعمارهم فاحتيج إلى ما عندهم ، فسلوا فلم يمكنهم الكتان اهـ . أي ولم يحدثوا إلا بما ثبتوا منه وإلا دخلوا في مفهوم الحديث ، وحاشاهم عن ذلك .

٤٦ — حدثنا أبو معمر قال : حدثنا عبد الوارث ، عن عبد العزيز ، قال :
أنس : إِنَّهُ لَيَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَنْ
تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ .

٤٧ — حدثنا مكي بن إبراهيم قال : حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة
قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : مَنْ يَقُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ
مِنَ النَّارِ .

قيل : فهو تبشير بسوء الخاتمة لأن المنزل إنما هو للساكن .
وفي الإرشاد : قول بتكفيره .
ولأحمد : بنى له بيتا في النار .

٤٨ — حدثنا موسى قال حدثنا أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : تَسَمَّوْا بِأَسْمِي ، وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي ، وَمَنْ رَأَى فِي النَّامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُونَا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ .

٤٨ — حديث : « تسموا باسمي ولا تكنوا » .

أبي حصين : مكبر .

فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي : وفي رواية : لا يشبه بي .

زاد البزار من حديثه : ولا بالكعبة .

فائدة : قال علماؤنا : كل رؤيا رأت فيها النبي صلى الله عليه وسلم تسليما فهي حق لا مدخل للشيطان فيها ، إلا أنه إن رآه على صورته المعروفة فهو هو ؛ وإن رآه على زيادة أو غيرها فراجع له حال الرائي .

واختلفوا إذا رآه على صورته فقال : زوجتك طالق ، ولا علم له بمستند ذلك من اليقظة ، هل يلزمه لصحة الرؤيا أولا لعدم ضبط الرائي ما يلحق إليه وهو للمعدل ؟ قولان ذكرهما القرافي في آخر قواعده .

بَابُ كِتَابَةِ الْعِلْمِ .

٤٩ — حدثنا محمد بن سلام قال : أخبرنا وكيعة عن سفيان عن مطرف عن الشَّعْبِيِّ ، عن أبي جَحِيْفَةَ قال : قلتُ لِعَلِيٍّ : هل عندكم كتاب ؟ قال : لا . إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ ، أَوْ فَهْمُ أُعْطِيَهُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ ، أَوْ مَا فِي الصَّحِيفَةِ . قال : قلتُ فما في هذه الصَّحِيفَةِ ؟ قال : العقلُ ، وفكاكُ الأسيرِ ، ولا

٤٩ — حديث أبي جحيفة : قلت لعلی : هل عندكم كتاب ^(١) ؟

في الجهاد : هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في الكتاب ^(٢) ؟

وفي الديات : هل عندكم شيء مما ليس في القرآن ؟

وفي سند إسحاق : هل علت شيئا من الوحي ؟

وفي سنن النسائي : سأله عن ذلك قيس بن سعد بن عبادة ، والأشتر النخعي ، وإنما

سألوا عن ذلك لأن الشيعة يزعمون أن عند أهل البيت لاسيما على أشياء من الوحي خصهم النبي صلى الله عليه وسلم تسليما به لم يطلع غيرهم ^(٣) .

العقل : ديات الأنفس والجراح ، سمي بذلك لأنه يعقل صاحبه عما بعده ، ويعقل

عن طلب القصاص ^(٤) .

(١) الخطاب لعلی ، والجمع إلا للتعظيم ، أو لإرادته مع بقية أهل البيت ، والكتاب

بمعنى المكتوب ..

(٢) فالمراد بالكتاب : ما أخذوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما

أوحى إليه .

(٣) أي عليها

(٤) وقال ابن حجر : لأنهم كانوا يعطون فيها الإبل ويربطونها بفناء دار المقتول

بالعقال : وهو الحبل .

يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ .

ولابن ماجه : الهديات ^(١) .

وفي النسائي : أنه أخرج كتابا من قراب سيفه : هو الصحيفة .

وفسكه : بفتح الفاء وكسرها .

ولا يقتل ، وعندك «ك» وأن لا يقتل .

تنبيه : لمسلم في طريق أن في الصحيفة المدينة حرام إلى آخره .

ومن طريق : أن فيها : لعن الله من ذبح لغير الله ، الحديث . وللمؤمنون تكافأ

بماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ، الحديث ^(٢) .

ولأحمد : فيها فرائض الصدقة .

والجمع أن الصحيفة واحدة ، والكل فيها ، وكل نقل ما حفظ ^(٣) . والله أعلم .

(١) والمراد : أصنافها وأحكامها ومقاديرها .

(٢) رواه النسائي من طريق الاشتار عن علي .

(٣) وما يدل على ذلك ما رواه أحمد والبيهقي في الدلائل عن أن حسان أن علياً كان

يأمر بالامر ، فيقال : قد فعلناه ، فيقول : صدق الله ورسوله .. فقال له الاشتار : هذا

الذي تقول : أهو شيء عهده إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون الناس ؟

فذكره بطوله ..

٥٠ - حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال : حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن خزاعة قتلوا رجلاً من بني كنانة عام فتح مكة بقتيل منهم قتلوه ، فأخبر بذلك النبي ﷺ فركب راحلته فخطب فقال : إن الله حبس عن مكة القتلى أو الفيل - شك أبو عبد الله - وسلط عليهم رسول الله ﷺ والمؤمنين ألا وإيها لم تحل لأحد قبلي ولم تحل لأحد بعدي ألا وإيها حلت لي ساعة من نهارٍ ألا وإيها

٥٠ - حديث : « إن الله حبس عن مكة . . . » .

أى أهله مع كونهم كفاراً فكيف بجرمتهم مع الإيمان ؟

وفى إسناده الفضل بن دكين ، بضم الدال المهملة والفتح .

وغيره (١) : لمن رواه عن شيبان كعبيد الله بن موسى ، وعن يحيى كحرب بن شداد .

وسلط : بضم المهملة ورفع رسوله وللمؤمنون .

ولا تحل : فى لفظ : وثمن تحل ، وعند «ك» ولم تحل .

ولا يختل خلاؤها - بانحاء للمعجمة - أى لا يحصد حشيشها ، وذكر الشوك للدلالة

على غيره بطريق الأولى .

فمن قتل : فى الديات : له قتيل .

يعقل بضم أوله وفتح ثالثة : يدى .

يقاد : بالقاف ، أى يقتص .

ولمسلم : إما أن يقتل أو إما أن يفادى .

سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ : لَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا ، وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا ، وَلَا تُتَلَقَّطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا لِلنَّشِيدِ ، فَمَنْ قُتِلَ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ : إِمَّا أَنْ يُعْقَلَ ، وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ ، فِجَاءَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ ، فَقَالَ : أَسْتُكْبَلُ لِي يَارَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ : أَسْتُكْبُوا لِأَبِي فُلَانٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ : إِلَّا الْأَذْخَرَ يَارَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْمَلُهُ فِي مُيُوتِنَا وَقُبُورِنَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِلَّا الْأَذْخَرَ ، إِلَّا الْأَذْخَرَ .

فِجَاءَ رَجُلٍ : هُوَ أَبُو شَاهٍ بِهَاءٍ مَنْوُونَةٍ ^(١) .

قُلْتُ : سَأَلْتُ شَيْخَنَا ابْنَ مَرْزُوقٍ - كَانَ اللَّهُ لَهُ - عَنْ أَبِي شَاهٍ : مَا الَّذِي يَتَرَجَّحُ عِنْدَهُ فِيهِ ؟ . . هَلِ الصَّرْفُ أَوْ غَيْرُهُ ؟

فَقَالَ : ذَكَرَ الشَّيْخُ وَالِدَهُ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ فِيهِ وَجْهَانِ ، أَقَامَهُمَا مِنْ ذِكْرِهِمَا .
أَيْمُ شَاهٍ : عِنْدَ الْقَاضِي عِيَّاضٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
وَالرَّجُلُ مِنْ قُرَيْشٍ : هُوَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ .

وَقَوْلُهُ : إِلَّا الْأَذْخَرَ ^(٢) بِالنَّصْبِ ، وَيَجُوزُ رَفْعُهُ بِدَلَالَةٍ ، وَذَلِكَ مَعْجَمَةٌ : نَبْتُ طَيْبِ الرِّيحِ لَهُ أَصْلٌ مُنْدَفِنٌ وَقَضْبَانٌ رَاقِقٌ يَنْبْتُ فِي السَّهْلِ وَالْحَزْنِ ^(٣) ، وَأَهْلُ مَكَّةَ يَسْتَفُونَ بِهِ .

(١) وَقَدْ صَرَحَ بِذَلِكَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَتِهِ ، فَقِيهًا : فَقَامَ أَبُو شَاهٍ رَجُلٌ مِنَ الْيَمَنِ ، قَالَ النَّوَوِيُّ هُوَ بِهَاءٍ تَكُونُ هَاءَ فِي الْوَقْفِ وَالدرَجِ وَلَا يَعْرِفُ اسْمُ أَبِي شَاهٍ هَذَا وَإِنَّمَا يَعْرِفُ بِكُنْيَتِهِ . .

(٢) بِكسر الهمزة والخاء . .

(٣) الْحَزْنُ بِسُكُونِ الزَّيْ - مَا غُلِظَ مِنَ الْأَرْضِ .

قال أبو عبد الله : يقال : يُقَادُ بالقاف .

فصّل لأبي عبد الله : أى شئ كتب له ؟ قال : كتب له هذين الخطبتين .

٥١ — حدثنا علي بن عبد الله قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا عمرو قال :

أخبرني وهب بن مثنى ، عن أخيه قال : سمعت أبا هريرة يقول : ما من

أصحاب النبي ﷺ أحدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب .

تابعه معمر عن همام عن أبي هريرة .

البيوت بين الخشب ، ويسدون به الخلل بين اللبنة في القبور ، ويستعملونه بدلا من الخلفاء في الوقود^(١) .

ثالثة : تحريم مكة بما فيها من الله ، لكن النبي صلى الله عليه وسلم تسليما كان مأذونا له في استثناء ما أراد ، فذلك صح منه ، والصحابة عارفون بذلك منه ، فذلك طلبوه^(٢) فتأمل ذلك .

(١) يستعمله وقوداً القين — بفتح القاف — وهو الحداد والصانع .

(٢) حديث أبي هريرة أن عبد الله بن عمرو كان أكثر منه حديثاً رقم ٥١ استدل به أبو هريرة على ما ذكره من كثرة ما عهده عبد الله بن عمرو على ما عهده . والسبب في قلة ما حدث به عبد الله بن عمرو على كثرة ما عهده أى كان مشغولاً بالعبادة أكثر من اشتغاله بالتعليم فقلت الرواية عنه ، ثم إن أكثر مقامه بعد فتوح الأمصار كان بمصر ، ولم تكن الرحلة إليها كالرحلة إلى المدينة ، أضف إلى ذلك ما اختص به أبو هريرة من دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له بأن لا ينسى ما يحدثه به . هذا وقد ثبت من طريق أخرجه ابن وهب أن أبا هريرة

(١٩ — شرح صحيح البخاري)

٥٢ — حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال : لما أُمْتُدَّ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَجَعَهُ قَالَ : أُتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ . قَالَ عُمَرُ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا

٥٢ — حديث : « أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا أَبَدًا » .

لأحمد : أن للأمر به ^(١) : على .

وقوله : بكتاب : أي بأدواته من الكتف ^(٢) ونحوه .

ولأحمد : بيطبق ^(٣) .

ومن المكنوب الأحكام ليرتفع فيها ^(٤) ، أو أسماء الخلفاء ، حتى لا يقع الاختلاف .

وهو قول ابن عباس لقوله : إن الرزية كل الرزية ما حال بين النبي صلى الله عليه وسلم تسلياً وبين كتابه .

قلت : تأسف بذلك على وقوع الاختلاف لأنه لو كتب عليه السلام لارتفع فلم تبق الفتنة ، أو أبقيت بين الخلفاء المتأخرين ، وحقاً كان كل منهما على إجتهاذ والله أعلم .

وفي مسلم : أنه عليه السلام قال في أول مرضه لعائشة :

== كانت عنده كتب من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وذلك يحول على أنه كان بعد العهد النبوي ، وأما فيه فكان لا يكتب .

(١) أي بإحضار ما تستلزمه الكتابة من آلة وعمل ونحو ذلك .

(٢) وكانوا يكتبون في عظم الكتف .

(٣) أي كتف .

(٤) أي الضلال .

فَاخْتَلَفُوا وَكَثُرَ اللَّغَطُ قَالَ : قَوْمُوا عَنِّي وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ نَفَرَ ج
أَبْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ : إِنَّ الرِّزِيَّةَ كُلَّ الرِّزِيَّةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
وَبَيْنَ كِتَابِهِ .

« ادع لي أباك وأخاك حتى أكتب كتابا ، فأنا أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل ،
ويا بني الله ورسوله والمؤمنون ، إلا أبا بكر ^(١) .

وهذا قاله ابن عينة ، قاله ابن حجر .
وأول إن صح .

وقول عمر : حسبنا كتاب الله : فلم يردده عليه السلام .
فائدة : في قول عمر هذا وجوه .

أنه فهم أن ذلك على سبيل الإرشاد لا على الوجوب فكره أن يتكلف عليه السلام
عن ذلك ما لم يجب عليه مع استحضارهم قوله تعالى :
« ما فرطنا في الكتاب من شيء » ^(٢) .

الثاني : أنه عليه السلام قال ذلك إختبارا لأصحابه فوفق للموافقة عمر ، إذ قد عاش
عليه السلام بعد ذلك أياما ولم يعاود أمرهم بذلك ، ولو كان واجبا لم يتركهم لاختلافهم
وقد عدت هذه في موافقات عمر .

(١) رواه مسلم في فضل أبي بكر الصديق ، قال النووي : في هذا الحديث دلالة
ظاهرة لفضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وإخبار منه صلى الله عليه وسلم بما سيقع في
المستقبل بعد وفاته ، وأن المسلمين يأبون عقد الخلافة لغيره ، وفيه إشارة إلى أنه سيقع
نزاع ووقع كل ذلك .

(٢) الانعام : ٤٨

بابُ العلمِ والعِظَةِ بِاللَّيْلِ .

٥٣ — حدثنا صدقة أخبرنا ابنُ عيينةَ عن مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ عن هِنْدٍ
عن أمِّ سلمة .

وعمرُو ويحيى بن سعيدٍ عن الزُّهْرِيِّ عن هِنْدٍ عن أمِّ سلمةَ قالت :-
استيقظَ النَّبِيُّ ﷺ ذاتَ ليلةٍ فقال : سُبْحَانَ اللَّهِ ، ماذا أنزلَ اللّٰهُ مِن
الْفِتَنِ ؟ وماذا فتحَ مِن الْخِزَائِنِ ؟ أبْقَطُوا صَوَاحِبَاتِ الْحَجَرِ ، قُرْبَ كَاسِيَةٍ
فِي الدُّنْيَا عَارِيَّةٍ فِي الْآخِرَةِ .

الثالث : أن عمر خاف أن ما يكتبه في غلبة المرض ذريعة لتقول المنافقين في ذلك
المكذوب والله أعلم .

وقولهم : غلبه الوجع ، يعني فشق عليه إملاء الكتاب .

والرزية - بفتح الراء - وكسر الزاى ثم الياء بعدها همزة - وقد تبهرل - للصيبة ..

٥٣ — وقوله : ماذا أنزل اللّٰهُ من الفتن ^(١) : يعني من الأوجع إلى علم الملائكة ..

والحجر : جمع حجرة وهو البيت ، ومراده هنا أزواجه عليه السلام ^(٢) .

(١) المراد بالفتن العذاب عبر بها عنه لأنها أسبابه ، وعبر عن الرحمة بالخزائن كقوله تعالى : « قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى ، من سورة الإسراء » .
(٢) وأراد بقوله (رب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة) أن يبين سبب إيقاظ أزواجه ، أى لا ينبغي لمن أن لا يتغافل عن العبادة ، ويعتمد على كونهن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

بابُ السَّمْرِ فِي الْعِلْمِ .

٥٤ — حدثنا سعيد — دُنُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ سَالِمٍ وَأَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ
أَبْنِ أَبِي حَتَمَةَ ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ : صَلَّى بِنَا النَّبِيُّ ﷺ الْمَشَاءَ فِي
آخِرِ حَيَاتِهِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ كُمُ أَيَلَّتْ كُمُ هَذِهِ ، فَإِنَّ رَأْسَ
هَذِهِ سَنَةِ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ .

باب السمر بالعلم ^(١) :

السمر بفتح المهملة والميم : الحديث بالليل .

٥٤ — وقوله في آخر حياته : في رواية جابر قبل موته بشهر ^(٢) .

(١) أى قبل النوم .

(٢) ومعنى (أَرَأَيْتُمْ) أعلمتم أو أبصرتم ليلتكم ، فالهمزة الأولى للاستفهام ، والرواية
بمعنى العلم والبصر ، والجواب محذوف تقديره : قالوا : نعم . . قال ابن بطال : إنما أراه
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذه المدة تخترم الجيل الذى هم فيه ، فوعظهم بقصر
أعمارهم ليجتهدوا فى العبادة ، وقال النووي : المراد أن كل من كان تلك الليلة على الأرض
للا يعيش بعد هذه الليلة .

٥٥ — حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا الحكم قال : سمعت سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : بُتُّ في بيت خالتي ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ - وكان النبي ﷺ عندهما في ليلتها - فصلى النبي ﷺ العشاء ثم جاء إلى منزله فصلى أربع ركعات ، ثم نام ، ثم قام ، ثم قال : نام الغليم - أو كلمة أشبه بها - ثم قام ، فقامت عن يساره فجعلت عن يمينه ، فصلى خمس ركعات ، ثم صلى ركعتين ، ثم نام حتى سمعت غطيطة أو خطيطة ، ثم خرج إلى الصلاة .

٥٥ — وقوله : نام الغليم ^(١) ، روى - يا أم الغلام . قال ابن حجر : وهو تصحيف رواية ^(٢) .

الغطيطة والخطيطة : بمعنى وهو النفخ عند النوم الخفيفة ، ووجه الترجمة أن في بعض طرقه في التفسير : فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما ، ثم رقد .

(١) من تصغير الشفقة

(٢) أى تصحيف في الرواية ولم تثبت به رواية

بابُ حِفْظِ الْعِلْمِ .

٥٦ — حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثني مالك عن ابن شهاب ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال : إنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، ولولا آيتان في كتاب الله ما حدثتُ حديثًا ، ثُمَّ يَتْلُو : إنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ - إلى قوله - الرَّحِيمُ . إنَّ إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصَّفْقُ بالأسواقِ ، وإنَّ إخواننا من الأنصار كان يشغلهم العملُ في أموالهم ، وإنَّ أبا هريرة كان يلزمُ رسول الله ﷺ بِشَبَعِ بَطْنِهِ ، ويحضرُ ما لا يحضرون ، ويحفظُ ما لا يحفظون .

٥٧ — حدثنا أحمد بن أبي بكر : أبو مصعب قال : حدثنا محمد بن إبراهيم ابن دينار عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال : قلتُ

٥٦ ، ٥٧ — والصفق : ضرب اليد على اليد جرت به عادتهم عند البيع .

وقوله : العمل في أموالهم : لمسلم : عمل أراضيهم .

ولابن منده ^(١) : القيام على أرضهم .

وإنما علل شبع بطنه للازمته عليه السلام تواضعا ، والمراد أنه قائم بذلك في طلب العلم .

والظاهر أن الإغتراف المذكور كان إشارة محضة ، والله أعلم .

قائمة : في هذا الحديث وجود الإفادة بوجود الإشارة ، وهو للأنبيا آية ومعجزة ،

ولالأولياء كرامة ومعونة .

(١) في فتح الباري : ولابن سعد كان يشغلهم القيام على أراضيهم

يارسول الله ، إني أسمع منك حديثاً كثيراً أنساه . قال : انبسط رِدْءُكَ فَبَسَطْتُهُ ، قال فغرف بيديه ثم قال ضمه فضمته ، فما نسيت شيئاً بعده .

حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن أبي فديك بهذا أو قال غرَفَ بيده فيه .

٥٨ — حدثنا إسماعيل قال حدثني أخى عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال : حَفِظْتُ من رسول الله ﷺ وعلمه بن : فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَثَّنْتُهُ ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَثَّنْتُهُ قَطَعَ هَذَا الْبَلْعُومُ .

واختلف في الأحاديث التي لم يبينها أبو هريرة .
 فقيل : أحاديث الحدثنان ؛ وذكر أمراء الجور وأحوالهم وأسمائهم وذمهم .
 وقيل غير هذا .

والأول الأرجح ، إذ قد كان أبو هريرة يعرض به ولا يصرح^(١) ، كقوله : أئوذ بالله من رأس الستين ، وإمارة الصبيان .

يشير إلى خلافة يزيد ، لأنها كانت سنة ستين .
 واستجاب الله دعاءه فتوفى قبلها بسنة .

٥٨ — والبلعوم — بضم الموحدة — محل بلع الطعام .
 وللمستملى لمة هم هذا يعني رأسه .

(١) خوفاً على نفسه وممن بَثَّنْتُهُ : نشرته وأذعته .

بابُ الْإِنْصَاتِ لِلْعُلَمَاءِ .

٥٩ — حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ مُدْرِكٍ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ جَرِيرٍ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ : لَسْتُ نَصِيحَ النَّاسِ ، فَقَالَ : لَا تَرْجُمُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ .

٥٩ — وقوله : قال له في حجة الوداع : ادعى بعضهم زيادة لفظه لأن جريرا أسلم بعد الوداع بنحو شهرين فيما جزم به ابن عبد البر .

ورد بأن البغوي وابن حبان قالا : إنه أسلم قبلها في رمضان ، واللفظة ثابتة في الأمهات القديمة فتقدم .

وقوله « يضرب بعضهم رقاب بعض » . قال عياض : من جزم أحال للمعنى ، ومن ضم الباء أراد أن فعلهم هذا تشبيها بفعل الكفار ^(١) .

(١) حدث يقتل بعضهم بعضاً .

بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ لِلْعَالَمِ إِذَا سُئِلَ أَيْ النَّاسِ أَعْلَمُ ، فَيَكِلُ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ .

٦٠ - حدثنا عبد الله بن محمد قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا عمرو قال : أخبرني سعيد بن جبير قال : قلت لآبن عباس : إِنْ نَوَفَّا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ ، فَقَالَ : كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ

٦٠ - ونوفا - بفتح النون - البكالى بكسر الباء وفتحها وتخفيف الكاف ، ومن شدها فقد وهم .

وهى نسبة إلى بكال بطن من حمير^(١) .

وقوله : موسى آخر يعنى موسى بن ميثا بن إفرائيم^(٢) بن يوسف عليه السلام .

وقوله : كذب عدو الله . قال ابن التين : لم يرد ابن عباس إخراج نوف عن ولاية الله ، ولكن قلوب العلماء تتغير إذا سمعت غير الحق فيظالمون أمثال هذا الكلام لقصد الزجر والتحذير منه ، وحقيقته غير مرادة .

قلت : والأولى قول بعضهم : إنه قصد الشيطان الذى ألقى إليه ذلك ، حتى ظنه ابن عمران ، وأن الكذب بمعنى عدم المطابقة لأنه تأثر وأقره ، والله أعلم .

(١) وهو تابعى من اهل دمشق ، فاضل ، عالم لاسيما بالاسرائيليات ، كان ابن امرأة كعب الاحبار ، وقيل ابن أخيه .

(٢) فى قصص الانبياء لابن كثير : هو موسى بن منا بن يوسف بن يعقوب ..

خطيباً في بني إسرائيل فُسِّلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ فَقَالَ: أَنَا أَعْلَمُ: فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمُ إِلَيْهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ. قَالَ: يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ؟ فَقِيلَ لَهُ: أَحْمِلْ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ فَإِذَا فَقَدْتَهُ فَهُوَ تَمَّ. فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقَ بِفَتَاهُ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ وَحَمَلًا حُوتًا فِي مِكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَضَعَا

وقوله: « فعتب الله عليه »: أى لم يرض له تلك المقالة من حيث إيمانه على حقيقة ما عنده من التحقيق إذ لم يجر الأمر على ما شأنه الإتساع من علم الواسع العليم. قلت: وهذه مناقشة على بساط الإكرام، ليعمل بعين الكرامة، فهت من الافتقار. والمكتل: القفة.

والمسجى: المغطى فوق رأسه ورجليه^(١).

وزاد مسلم بعد: فسلم موسى، فكشف الثوب، وقال عليكم السلام. وقوله وانطلقا يمشيان: لم يذكر يوشع لأنه تبع، وذكره في قوله فكلّموهم لأن قصده منهم في الطلب، ثم قال فكلّموهما فلم يذكره إلا لأنه فارقهما ولكنه في حكم التبع أيضاً.

ورجح الأول بأنه لم يقع له ذكر فيما بعد.

قلت: قد يكون عدم ذكره بعد لأن الإنكار لا يصح له مع وجود موسى، والانتصار لا يصح له مع مفق، مع ذلك.

(١) وفي رواية البخارى في التفسير: مسجى بشوبه: قد جعل طرفه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه.

رُؤُسَهُمَا وَنَامَا ، فَانْسَلَّ الْخَوْتُ مِنَ الْمِسْكِتِلِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ،
وَكُنْ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا ، فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ لَيْلِهِمَا وَيَوْمَهُمَا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ
مُوسَى لِفَتَاهُ : آتِنَا غَدَاءًا نَالَقَدَ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ، وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى
مَسًّا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ : أَرَأَيْتَ
إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخَوْتَ ، قَالَ مُوسَى : ذَلِكَ مَا كُنَّا
نَبْغِي فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ، فَلَمَّا أَتَيْنَهَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسَجًى
بِثَوْبٍ - أَوْ قَالَ لَسَجًى بِثَوْبِهِ - فَسَلَّمَ مُوسَى ، فَقَالَ الْخَضِرُ : وَأَنَا بَارِئٌ بِأَرْضِكَ
السَّلَامُ ؟ فَقَالَ : أَنَا مُوسَى ، فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ :
هَلْ أَتَّبَعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَشَدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ
صَبْرًا . يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ وَأَنْتَ
عَلَى عِلْمٍ عَلَيْهِ لَكَ لَا أَعْلَمُهُ . قَالَ : سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي
لَكَ أَمْرًا .

فَانْطَلَقَا بِشِيَانٍ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا سَفِينَةٌ فَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ
خَكَمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا فَعَرَفَ الْخَضِرُ فَعَمِلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوَلٍ فِجَاءٍ عُصْفُورٌ

ومريد المريد لا يلتفت لشيخه ثلاثا يحرم بركة الأول والثاني ، والله أعلم .

والنول : بفتح النون وإسكان الواو وآخره لام : الأجر

والعصفور الذي وقع على حرف السفينة ، قيل : هو الصرد^(١) .

(١) الصرد : بضم الميم وفتح الراء .

فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَتَقَرَّ تَقَرَّةً أَوْ تَقَرَّيْنِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ :
يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَتَقَرَّةٍ هَذَا الْعَصْفُورُ
فِي الْبَحْرِ فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنْ أَلْوَاحِ السَّفِينَةِ فَزَعَهُ فَقَالَ مُوسَى :
قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوَلٍ عَمَدَتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَهَا لُتْخَرِقَ أَهْلُهَا ، قَالَ أَلَمْ
أَقُلْ إِنَّكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قُلْ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ . فَبَكَتِ
الْأُولَى مِنْ مُوسَى نَسِيَانًا .

فَانْطَلَقَا فَإِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَغْلَاةِ
فَانْتَلَعَ رَأْسَهُ يَدَهُ ، فَقَالَ مُوسَى : أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ؟ قَالَ : أَلَمْ
أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ؟
قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ وَهَذَا أَوْ كَدُ .

في رحلة الخطيب^(١) . هي الخطاف .

وقوله : ما نقص علمي وعلمك ، قيل معناه ما أخذ ، فالتشبيه واقع على الأخذ .

وقيل : المراد بالعلم المعلوم بدليل دخول حرف التبعية وإنما الذي يتبع العلم .

وقيل المعنى : ولا كنترة هذا العصفور .

وقيل الاستثناء في ذلك على حد قوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب

(١) أي في كتاب الرحلة للخطيب البغدادي : أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي ،
صاحب التصانيف ، ولد سنة ٣٩١ وتوفي في ذي الحجة سنة ٤٦٣ هـ .

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا
فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ . قَالَ الْخَضِرُ يَدُهُ فَأَقَامَهُ . فَقَالَ لَهُ
مُوسَى : لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَدَيْنَكَ .

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى ، لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْصَ عَلَيْنَا
مِنْ أَمْرِهِمَا .

لأن ذلك ليس بعيب ، وكذلك نقر المصفور لا ينقص البحر ، إذ ليس له تأثير
محسوس (١) .

وعند النسائي : إن الخضر قال لموسى عليهما السلام : أتدرى بقول هذا الطائر؟
قال : لا .

قال يقول : ما علم كما الذى تعلمان فى علم الله إلا مثل ما أنقص بمنقارى من جميع
هذا البحر .

(١) فأطلق نقي النقص على سبيل المبالغة . . قال القرطبي : من أطلق اللفظ هنا تجاوز
تقصده التمسك والتعظيم إذ لا نقص فى علم الله ولا نهاية لمعلوماته .

بَابُ مَنْ سَأَلَ وَهُوَ قَائِمٌ عَالِمًا جَالِسًا .

٦١- حدثنا عثمانُ قال : أخبرنا جَرِيرٌ عن منصور عن أبي وائل ، عن أبي موسى قال : جاء رَجُلٌ إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ما القتالُ في سَبِيلِ اللَّهِ ؟ فَإِنْ أَحَدُنَا يُقَاتِلُ غَضَبًا ، وَيُقَاتِلُ حَمِيَّةً ، فرفع إليه رأسه - قال : وما رفعَ إليه رأسه إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا - فقال : مَنْ قَاتَلَ لِيَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

بَابُ السُّؤَالِ وَالْفُتْيَا عِنْدَ رَمَى الْجِمَارِ .

٦٢- حدثنا أبو نُعَيْمٍ قال : حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن الزُّهْرِيِّ ، عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ عِنْدَ الْجَمْرِ

باب : مَنْ سَأَلَ وَهُوَ قَائِمٌ عَالِمًا جَالِسًا .

٦١- قال ابن المنير : مراده أن ذلك ليس من باب من أحب أن يتمثل له الناس قيامًا بل هو جائز مع الأمن من الإعجاب .
قلت : الأظهر أنه أراد ليس من آداب السؤال الجلوس له وأن قيام السائل ليس بمسائة أدب ، وإن كان ذلك ، فالعالم يحتمله ولا ينكره .

وَهُوَ يُسْأَلُ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرِي ، قَالَ : أَرَمَ
وَلَا حَرَجَ . قَالَ آخَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْصُرَ . قَالَ : أَنْصُرَ
وَلَا حَرَجَ ، فَمَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ : أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ (٥)

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) .

٦٣ — حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ : حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي مَعَ
النَّبِيِّ ﷺ فِي خَرِبِ الْمَدِينَةِ ، وَهُوَ يَتَوَسَّكُ عَلَى عَسِيبٍ مَعَهُ ، فَرَأَى بَنَفَرَ

٦٣ — وَالْعَسِيبُ بِمِهْلَتَيْنِ آخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ بِوزن عَظِيمٍ : عَصَا مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ
لَا خَوْصَ فِيهِ .

تَفْصِيهِ : فِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَتْ قُرَيْشٌ لِلْيَهُودِ : أَعْطُونَا شَيْئًا نَسْأَلُ بِهِ هَذَا
الرَّجُلَ ، فَقَالُوا : سَلُوهُ عَنْ مَعْنَى الرُّوحِ ، فَسَأَلُوهُ فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ ، وَهُوَ صَحِيحٌ .

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : مَنْ جُمِعَ (١) فَبَتَعَدَّدَ الْوَاقِعَةُ ، وَيَحْتَمِلُ سَكُوتُهُ فِي الثَّانِيَةِ عَلَى تَوْقَعِ الْبَيَانِ .

(٥) تَقْدِيمُ حَدِيثِ السَّائِلِ عِنْدَ الْجَمْعَةِ (رَقْمُ ٦٢) فِي بَابِ الْفَتْيَا عَلَى الدَّابَةِ ، وَسَيَأْتِي فِي
الْحَجِّ ، وَالْمُرَادُ بِذِكْرِ الْحَدِيثِ هُنَا بَيَانُ أَنَّ اشْتِغَالَ الْعَالَمِ بِالطَّاعَةِ — الَّتِي يُمْكِنُ مَعَهَا الْكَلَامُ ،
— لَا يَمْنَعُ مِنْ سَوْأَلِهِ عَنِ الْعِلْمِ ، وَلِإِجَابَتِهِ عَلَى مَا يُوْجِهُ إِلَيْهِ مِنْ سَوْأَلٍ ، وَبَيَانُ أَنَّ الْكَلَامَ
فِي الرِّمَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُنَاسِكَ جَائِزٌ . . .

(١) أَيْ جُمِعَ بَيْنَ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ الَّتِي تَقِيدُ أَنَّ السَّائِلَ وَالْمُجَابِبَ الْيَهُودَ ، وَرَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ
الَّتِي تَقِيدُ أَنَّ السَّائِلَ قُرَيْشٌ .

من اليهود فقال بعضهم لبعض : سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، وقال بعضهم : لَا تَسْأَلُوهُ ، لَا يَجِيءُ فِيهِ شَيْءٌ تَكْرَهُونَهُ ، فقال بعضهم : لَنَسْأَلَنَّهُ ، فقام رَجُلٌ مِنْهُمْ فقال : يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، مَا الرُّوحُ ؟ فسكت ، فقلتُ : إِنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ ، فَقُمْتُ ، فَلَمَّا انْجَلَى عَنْهُ فَقَالَ : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا .

قال الأعمش : هُكَذَا فِي قِرَاءَتِنَا .

بابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْإِخْتِيَارِ خَافَةً أَنْ يَقْصُرَ فَهَمُّ النَّاسِ عَنْهُ فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِنْهُ .

٦٤- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ : قَالَ لِي ابْنُ الزَّيْرِ : كَانَتْ عَائِشَةُ تُسِرُّ إِلَيْكَ كَثِيرًا فَاخَذْتُكَ فِي الْكُعْبَةِ ؟ قُلْتُ : قَالَتْ لِي : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا عَائِشَةُ ، لَوْلَا

قلت : ومع إتّحادها^(١) يكون السؤال أضيف إلى اليهود باعتبار أصله ، والجواب لهم لكونه صدر عنهم ، والله أعلم^(٢) .

(١) أى اتحاد الواقعة واختلاف التعبير عن السائل والمجاب .

(٢) المراد بالاختيار فى الترجمة فعل الشئ المختار والإعلام به . . . وسيأتى حديثهم الرسول صلى الله عليه وسلم بنقض الكعبة رقم ٦٤ - فى الحج . . . ومناسبة هذا الحديث للترجمة أن قريشاً كانت تعظم أمر الكعبة جداً ، فخشى صلى الله عليه وسلم أن يظنوا لأجل قرب عهدهم بالإسلام أنه غير بناءها لينفرد بالفخر عليهم فى ذلك .

قَوْمُكَ حَدِيثٌ عَنْهُمْ - قال ابن الزبير : بِكُفْرِ - لَنَقَضْتُ الْكُفْبَةَ
فَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ : بَابٌ يَدْخُلُ النَّاسُ ، وَبَابٌ يَخْرُجُونَ ، فَقَعَلَهُ
ابن الزبير .

بَابٌ مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ كَرَاهِيَةً أَنْ لَا يَقْنَهُوا ، وقال
علي : حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ ، آمَحِبُّونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .
حدثنا عبيد الله بن موسى ، عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ خَرْبُوذٍ ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ ،
عَنْ عَلِيٍّ ، بِذَلِكَ .

معروف : زادت كريمة ابن خربوذ بالمعجمة أوله وآخره ، والراء المشددة وضم الموحدة .

وسقط هذا الأثر لغير أبي ذر^(١) حتى الكشميهني .

وقال علي : ذكره معلقا ثم ذكره بالإسناد .

وقوله : « حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ » زاد أبو نعيم في المستخرج : ودعوا
ما ينكرون^(٢) .

(١) أي حتى لقد سقط في روايته عن الكشميهني .

(٢) قال ابن حجر : وضابط ذلك أن يكون ظاهر الحديث يقوى البدعة وظاهره في
الأصل غير مراد ، فالإمساك عنه عند من يخشى عليه الأخذ بظاهره مطلوب .

٦٥- حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال حدثنا معاذ بن هشام، قال حدثني أبي، عن قتادة قال : حدثنا أنس بن مالك أن النبي ﷺ ومعاذ رديفه على الرّحّل قال يامعاذ بن جبّل قال كُتِبَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ، قال يامعاذ قال كُتِبَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ - ثلاثاً - قال ما من أحدٍ يشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حَرَّمَهُ اللهُ على النَّارِ . قال : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَخْبَرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا؟ قال إِذَا يَتَكَلَّمُوا ، وأخبر بها معاذٌ عند موته تأثُّماً .

٦٥ - والرحل : في حديث إرداف معاذ مجاز لأنه إنما يستعمل في الجمل ، وإنما أوردته على حار^(١) والله أعلم .

وقوله : « لبيك وسعديك » اللب بفتح اللام ، الإجابة ، والسعد : السعادة وتنسيتهما للتكثير ، أى إجابة بعد إجابة وإسعادا بعد إسعاد .

وقوله : « حرمة الله على النار » قيل : يعنى على الخلود فيها لما ثبت من أن طائفة من الموحدين تلج النار ، أجازنا الله منها .

وقوله : « فيستبشروا » في مسند البزار بسند حسن من حديث أبي سعيد في هذه القصة ، أنه عليه السلام أذن له في التبشير أولاً ، فلقيه عمر ، فقال : لا تعجل ، ثم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً ، فقال : يا نبي الله ، أنت أفضل الناس ، إذا سمعوا أنكلموا عليها ، فردّه ، وهذه معدودة في موافقات عمر^(٢) .

وإخباره به عند موته يدل على أن النهى على التنزيه لا على التحريم ، وإلا فلا يصح له ذكره أصلاً .

(١) وسياق في الجهاد .

(٢) وفيه جواز الاجتهاد بحضرة صلى الله عليه وسلم .

٦٦— حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ ، سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ : ذَكَرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِمُعَاذٍ : مَنْ لِيَ اللَّهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، قَالَ : أَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ لَا ، إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَكَلَّمُوا .

بابُ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٌ .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ : نِعَمَ النِّسَاءِ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ ، لَمْ يَنْمَعْهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ .

٦٦ — وَإِنَّمَا قَالَ أَنَسٌ ذَكَرَ لِي مَبْنِيًّا لِمَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَمْ وَكَذَا جَابِرٌ فِيمَا رَوَاهُ ^(١) .
أَحْمَدُ : لِأَنَّ مُعَاذًا مَاتَ بِالشَّامِ وَهِيَ بِالْمَدِينَةِ ، وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ الصَّحَابِيِّ .
كَأَيُّ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ، وَعَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيُّ أَحَدُ الْخُضَرَمِيِّينَ ، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَخْبَرَهُ^٢ .
أَنَسًا وَجَابِرًا ، أَوْ أَحَدَهُمَا لَمَّا أَوْ لَا أَحَدَهُمَا ، أَوْ كِلَاهُمَا وَوَاحِدَهُمَا الْآخَرُ ^(٣) .

وَفِي مُسْنَدِ الْحَسَنِ بْنِ سَفْيَانَ : « دَعَاهُمْ فَلْيَتَنَافَسُوا فِي الْأَعْمَالِ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَكَلَّمُوا » .

(١) أَيْ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي مِنْ شَهِدَ مُعَاذًا حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ يَقُولُ : « سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا لَمْ يَنْعْنِ أَنْ أَحَدٌ تَكْمُوهُ إِلَّا خَافَهُ أَنْ تَتَكَلَّمُوا » .
فَذَكَرَهُ . . .

(٢) أَرَادَ الشَّيْخُ زُرُقُ اسْتِقْصَاءَ الْإِحْتِمَالَاتِ الْعَقْلِيَّةِ فِي وَصُولِ خَبَرِ مُعَاذٍ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَعَمْرُو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ إِلَى أَنَسٍ وَجَابِرٍ : لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَخْبَرَ كِلَا مِنَ الْاِثْنَيْنِ ، أَوْ أَخْبَرَ أَحَدَهُمَا وَالاِثْنَانِ آخَرَ . . .

٦٧ — حدثنا محمد بن سلام قال : أخبرنا أبو معاوية قال : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن زينب ابنة أم سلمة ، عن أم سلمة قالت : جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ قال النبي ﷺ : إذا رأت الماء ، فغطت أم سلمة — تعنى وجهها — وقالت يا رسول الله وتحتلم المرأة ؟ قال : نعم ، تربت يمينك ، فبم يشبهها ولدها .

وقوله (١) وقالت عائشة : وصله مسلم (٢) .

٦٨ — وفي احتلام المرأة أن التي غطت وجهها عائشة فاحتلم أن تكون حاضرة مع أم سلمة اذ ذاك وغطنا معا .

وتربت يده : أى لصقت بالتراب من الفقر ، وهو من الاءعية التي لاتقصده (٣) .
نفى النسائي أن سؤال المقداد عن المذي كان وعلى حاضر .

(١) المراد بالحيا . في الترجمة الشرعي الذي يقع على وجه الإجلال والاحترام ، للأ كابر وهو محمود ، وأما ما يقع سبباً لترك أمر شرعي فهو مذموم .
(٢) من حديث طويل في غسل الحيض راجع شرح مسلم للنووي ج ٤ ص ١٥ .
(٣) وإنما تطلق على الزجر ولا يراد بها ظاهرها .

وحدث ابن عمر (رقم ٦٨) والسؤال عن النخلة تقدم شرحه وأراد البخاري بذكره هنا قول ابن عمر : فاستحييت ، وتأسف عمر على عدم قوله ما في نفسه ، وكان يمكنه إذا استحيى إجلالاً لمن هو أكبر منه أن يذكر ذلك لغيره مرا ليعبر به .

٦٨— حدثنا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنْ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَهِيَ مِثْلُ الْمُسْلِمِ ، حَدَّثُونِي مَا هِيَ ؟ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَادِيَةِ ، وَوَقَعَ فِي نَفْسِ أَتَمِّهَا النَّخْلَةُ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَأَمْتَحَيْنَتْ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَخْبِرْنَا بِهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هِيَ النَّخْلَةُ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَحَدَّثْتُ أَبِي بِمَا وَقَعَ فِي نَفْسِ ، فَقَالَ : لِأَنْ تَكُونَ قُلَّتْهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي كَذَا وَكَذَا .

بَابُ مَنْ اسْتَحْيَا فَأَمَرَ غَيْرَهُ بِالسُّؤَالِ .

٦٩— حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرٍ الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً ، فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ : فِيهِ الْوُضُوءُ .

بَابُ ذِكْرِ الْعِلْمِ وَالْفُتْيَا فِي الْمَسْجِدِ .

٧٠— حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا نَافِعُ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ

٦٨ — وَفَرَنَ بِسُكُونِ الزَّاي ، وَغَلَطَ مِنْ فَتْحِهَا (١) .

(١) وَسَيَأْتِي فِي الْحَجِّ هُوَ وَحَدِيثُ رَقْمِ ٦٩ .

في المسجد فقال : يا رسول الله من أين تأمرنا أن نهل ؟ فقال رسول الله ﷺ : بهل أهل المدينة من ذى الحليفة ، وبهل أهل الشام من الجحفة ، وبهل أهل نجد من قرن .

وقال ابن عمر : ويزعمون أن رسول الله ﷺ قال : وبهل أهل اليمن من يلم . وكان ابن عمر يقول : لم أفقه هذه من رسول الله ﷺ .
باب من أجاب السائل بأكثر مما سأل .

٧١ - حدثنا آدم قال : حدثنا ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ .

وعن الزهري عن سالم عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ أن رجلاً سأل ما يلبس المحرم ؟ فقال : لا يلبس القميص ، ولا العمامة ، ولا السراويل ، ولا البرنس ، ولا ثوباً مسه الورس أو الزعفران ، فإن لم يجد الثعلين فليلبس الخفين ، وليقطعهما حتى يكونا تحت الكعبين .

(٢)

كتاب الوضوء

باب ما جاء في الوضوء وقول الله تعالى : (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
 وجوهكم وأيديكم إلى المرافق ، وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ)
 قال أبو عبد الله وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ فَرَضَ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً وَتَوَضُّأً أَيْضًا
 مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ، ولم يزد على ثلاثٍ ، وَكَرِهَ أَهْلُ الْعِلْمِ الْإِسْرَافَ فِيهِ وَأَنْ
 يَجَاوِزُوا فِعْلَ النَّبِيِّ ﷺ .

باب لا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ .

١ — حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَنْزَلِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ
 أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَخَذَتْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ . قَالَ رَجُلٌ مِنْ حَضَرِ مَوْتٍ :
 مَا أَحْدَثَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ فَسَاءَ أَوْ ضَرَّاطٌ .

كتاب الوضوء : سقط من رواية الأصيلي .

١ — حديث : « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً بِغَيْرِ طَهْوٍ » : أخرجه مسلم عن ابن عمر (١) .

(١) ورواه أبو داود وغيره ، وله طرق كثيرة ليس فيها شيء على شرط البخاري
 فلهذا اقتصر على ذكره في الترجمة . وأورد في الباب ما يقوم مقامه .

باب فضل الوضوء والغُرُّ الْمُحَجَّلُونَ من آثار الوضوء .

٢ — حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم المجر قال رقيت مع أبي هريرة على ظهر المسجد فتوضأ فقال إني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إن أمتي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غُرَّتَهُ فليفعل .

٢ — والغرة : بضم المعجمة وتشديد الراء : اللمة البيضاء في وجه الفرس ، ثم استعملت في الجمال والشهرة ، والمراد بها هنا النور الكائن في وجوههم .
والتحجيل : مثله في ثلاثة قوائم من الفرس وهو أيضاً عبارة على التنوير .
فائدة : استدلل الحلي بهذا الحديث على إختصاص الوضوء بهذه الأمة ، وأما حديث هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي فضعيف لا يحتاج به .
وعلى تقدير صحته فيحتمل أن يكون خاصاً بالأنبياء دون غيرهم — أى أهمهم — إلا هذه الأمة .

قال ابن حجر : وفيه نظر ، لأنه ثبت في الصحيح في قصة الجبار مع سارة أنها قامت فتوضأت .

وفي قصة جريج الراهب أنه قام فتوضأ .

فالظاهر أن الذي اختلفت به هذه الأمة الغرة والتحجيل ^(١) ، لا أصل الوضوء وفي صحيح مسلم : سيما ليست لأحد غيرهم .

(١) أى ما ينتج عن الوضوء لا أصل الوضوء ، بدليل رواية مسلم عن أبي هريرة .

باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن .

٣- حدثنا عليُّ قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهريُّ عن سعيد بن المسيَّب عن عباد بن تميمٍ عن عمِّه أنَّه شكَّ إلى رسول الله ﷺ الرجلُ الَّذي يَخِيلُ إليه أنَّه يجدُ الشيءَ في الصَّلَاةِ فقال لا يَنْفَتِلْ أو لا يَنْصَرِفْ حتى يسمعَ صوتاً أو يجدَ ريحاً .

وقوله : من آثار الوضوء : بضم الواو (١) . وقال ابن دقيق العيد : ويجوز الفتح على إرادة الماء .

وقال تميم : لا أدري قوله « من استطاع » إلى آخره ، من قول النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً أو من قول أبي هريرة ، رواه أحمد (٢) .

٣- وعم عباد بن تميم : هو عبدالله بن زيد بن عاصم المازني .

وسعيد لا رواية له عن عباد (٣) .

ويحتمل أن يكون روى عن عمه (٤) .

ورواه معمر عن ابن المسيَّب عن أبي سعيد الخدري أخرجه ابن ماجه (٥) .

وقوله « لا ينفتل أو لا ينصرف » : شك من شيخ البخاري ، لأن غيره من الرواة عن سفيان رووه بلفظ لا ينصرف بلا شك .

(١) أى الفعل واشتقاقه من الوضوء لأن المصلي يتنظف به فيصير وضئاً .

(٢) قال ابن حجر : ولم أر هذه الجملة في رواية أحد من روى هذا الحديث من الصحابة وهم عشرة ، ولا من رواه عن أبي هريرة غير رواية تميم هذه .

(٣) فيكون من مراسيله .

(٤) أى أن يكون سعيد روى عن عم عباد ، كأنه قال : كلاهما عن عمه .

(٥) ورواته ثقات ، لكن قال أحمد : منكر .

باب التَّخْفِيفِ فِي الْوُضُوءِ .

ع — حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال أخبرني كريب عن ابن عباس أن النبي ﷺ نام حتى نفخ ثم صلى وربما قال اضطجع حتى نفخ ثم قام فصلى ، ثم حدثنا به سفيان مرة بعد مرة عن عمرو عن كريب عن ابن عباس قال : بتُّ عند خالتي ميمونة ليلة فقام النبي ﷺ من الليل ، فلما كان في بعض الليل قام النبي ﷺ فتوضأ من شئٍ مُعلَقٍ وضوءاً خفيفاً - يخففه عمرو ويقلله - وقام يصلي ، فتوضأتُ نحواً مما توضأ ، ثم جئتُ فقبضتُ عن يساره - وربما قال سفيان عن شماله - فحوَّلتُني فجعلني عن يمينه ، ثم صلى ما شاء الله ، ثم اضطجع فنام حتى نفخ ، ثم أناه المنادي فأذنه بالصلاة فقام معه إلى الصلاة فصلى ولم يتوضأ ، قلنا لعمرو : إن ناساً يقولون إن رسول الله ﷺ نام عينه ولا ينام قلبه . قال عمرو : سمعت عبيد بن عمير يقول : رؤيا الأنبياء وخي ، ثم قرأ : إني أرى في المنام أني أذبحك .

ع — وقال الخطابي : إنما منع قلبه النوم ليعي الوحي الذي يأتيه في نومه .

ورؤيا الأنبياء وحى ، حكاه مسلم ^(١) .

(١) قال النورى : هذا الحديث أصل في حكم بقاء الأشياء على أصولها حتى يتعين

خلاف ذلك ، ولا يضر الشك الطارىء عليها .

باب إسْبَاغِ الوضوء .

وقال ابن عمرَ إسْبَاغُ الوضوءِ الاتِّقَاءُ .

٥ — حدثنا عبد الله بن مسامة عَنْ مالكٍ عَنْ موسى بن عُقبة عن كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عن أُسَامَةَ بن زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ : دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَبِّحْ الْوُضُوءَ ، فَقُلْتُ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ فَقَالَ : الصَّلَاةُ أَمَامُكَ ، فَرَكِبَ ، فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلَّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا .

بابُ غَسْلِ الْوَجْهِ بِالْيَدَيْنِ مِنْ غَرَفَةٍ وَاحِدَةٍ .

٦ — حدثنا محمد بن عبد الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخَزَاعِيُّ مَنْصُورُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ بِلَالٍ يَعْنِي سُلَيْمَانَ عَنْ أُزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فغسل وجهه ، أَخَذَ غَرَفَةً مِنْ مَاءٍ فَضَمَّضَ بِهَا وَأَسْتَنْشَقَ ، ثُمَّ أَخَذَ غَرَفَةً مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ بِهَا هُكْذَا أَضَافَهَا إِلَى يَدِهِ الْأُخْرَى فَغَسَلَ بِهَا وَجْهَهُ ، ثُمَّ أَخَذَ غَرَفَةً مِنْ مَاءٍ فَغَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُمْنَى ، ثُمَّ أَخَذَ غَرَفَةً مِنْ مَاءٍ فَغَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُسْرَى ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ أَخَذَ غَرَفَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَّ عَلَى

رِجْلِهِ الْيَمْنَى حَتَّى غَسَلَهَا ، ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً أُخْرَى فغَسَلَ بِهَا رِجْلَهُ الْيُسْرَى ،
ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ .

بَابُ التَّسْمِيَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَعِنْدَ الْوِقَاعِ .

٧- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ
ابْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَبْلُغُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَوْ أَنَّ
أَحَدَكُمْ إِذَا اتَى أَهْلَهُ قَالَ بِأَسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ
مَا رَزَقْتَنَا ، فَقَضَىٰ يَنْهَمَا وَلَمْ يَضُرَّهُ .

لَأَبِي دَاوُدَ ثُمَّ قَبْضُ قَبْضَةٍ مِنَ الْمَاءِ ثُمَّ نَفْضُ يَدَيْهِ ثُمَّ مَسْحُ رَأْسِهِ ^(١) .

وَزَادَ النَّسَائِيُّ : وَأُذُنَيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً .

وَمِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى بَاطِنُهُمَا بِالسَّبَابَتَيْنِ ، وَظَاهَرُهُمَا بِإِبْهَامَيْهِ .

زَادَ ابْنُ خُزَيْمَةَ : وَأَدْخَلَ إصْبَعِيهِ فِيهِمَا .

٧ - فَائِدَةٌ : مَا فِي حَدِيثِ التَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْوِقَاعِ ^(٢) مِنْ قَوْلِهِ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ ،

قَالَ عِيَّاضٌ : الْإِتِّفَاقُ عَلَى عَدَمِ الْحَمْلِ عَلَى الْعُمُومِ ، قَلِيلٌ : لَمْ يَسْلُطْ عَلَيْهِ .

وَقِيلَ : لَمْ يَضُرْ فِي بَدَنِهِ .

وَقِيلَ : لَمْ يَفْتَنْهُ فِي دِينِهِ إِلَى الْكُفْرِ .

وَقِيلَ : لَمْ يَضُرْ بِمُشَارَكَةِ أَبِيهِ جَمَاعَ أُمِّهِ ^(٣) .

(١) أَى جَدَدَ لَهَا الْمَاءَ .

(٢) أَى الْجَمَاعَ .

(٣) وَسَتَأْتِي مَبَاحَثُ الْحَدِيثِ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ .

بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخَلَاءِ .

٨ — حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ

أَنْسَا يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ .

تَابِعَهُ ابْنُ عَرَوَةَ عَنْ شُعْبَةَ .

وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ .

وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَّادٍ إِذَا دَخَلَ .

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ .

٨ — حَدِيثُ النِّسْيَةِ عِنْدَ الْخَلَاءِ : رَوَاهُ الْعَنْبَرِيُّ بِرِجَالِ الصَّحِيحِ بِلَفْظٍ :

« إِذَا دَخَلْتَ الْخَلَاءَ فَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ »^(١) .
فَرَوَاهُ مُقَاتِلٌ بِصِيغَةِ الْأَمْرِ وَزَادَ النِّسْيَةَ .

(١) لِإِسْنَادِهِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمَ ، قَالَ ابْنُ حَبَرٍ : وَلَمْ أَرَهَا فِي غَيْرِ هَذِهِ الرَّوَايَةِ ، حَيْثُ
رَوَاهَا الْعَمَرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ .
(٢١ — شَرْحُ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ)

بابُ وضعِ الماءِ عندَ الخلاءِ .

٩ — حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا ورقاء عن عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن عباسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دخلَ الخلاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وُضُوأً ، قال : مَنْ وضعَ هذا ؟ فأخبرَ فقال : اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ .

بابُ لَا تُسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةُ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ إِلَّا عِنْدَ الْبِنَاءِ جِدَارٍ أَوْ نَحْوِهِ .

١٠ — حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئبٍ قال حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُوَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا .

٩ — وعبيد الله بن أبي يزيد ^(١) .

الكشميني ابن أبي زائدة : وهو غلط ^(٢) .

١٠ — وقوله : « وَلَا يُوَلِّهَا ظَهْرَهُ » أَيْ لَا يَجْعَلُهَا خَلْفَ ظَهْرِهِ

وَلَمْ يَسْلَمْ : وَلَا يَسْتَدْبِرْهَا ، وَزَادَ : يَبُولُ وَغَائِطٌ ، فَدَلَّ عَلَى عَدَمِ تَخْصِيصِهِ ^(٣) .

(١) مكي ثقة ، لَا يعرف اسم أبيه ، وقال الكشميني ابن أبي زائدة وهو غلط .

(٢) قال ابن المنير : مناسبة الدعاء لابن عباس — في حديث رقم ٩ — على وضعه الماء ، من جهة أنه تردد بين ثلاثة أمور : إما أَنْ يَدْخُلَ إِلَيْهِ بِالْمَاءِ إِلَى الْخَلَاءِ ، أَوْ يَضَعَهُ عَلَى الْبَابِ لِيَتَنَاولَهُ مِنْ قَرَبٍ ، أَوْ لَا يَفْعَلُ شَيْئاً ، فَرَأَى الثَّانِي أَوْفَقَ ، لِأَنَّهُ فِي الْأَوَّلِ تَعَرُّضٌ لِلْإِطْلَاعِ ، وَالثَّلَاثُ يَسْتَدْعِي مَشَقَّةً فِي طَلَبِ الْمَاءِ ، وَالثَّانِي أَسْهَلُ . فَفَعَلَهُ يَدُلُّ عَلَى ذِكَاةٍ ، فَنَاسَبَ أَنْ يَدْعَى لَهُ بِالتَّفَقُّهِ فِي الدِّينِ لِيَحْصَلَ بِهِ النِّفَعُ ، وَكَذَا كَانَ .

(٣) ظاهر قوله : « يَبُولُ أَوْ غَائِطٌ » اختصاص النهي بخروج الحارج من العورة =

يُجَابُ مَنْ تَبَرَّزَ عَلَى لِبْنَتَيْنِ .

١١ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : إِنْ نَاسًا يَقُولُونَ : إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يَنْتَ الْمُقَدِّسِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : لَقَدْ أَرْتَقَيْتَ يَوْمًا عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَنَا فَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لِبْنَتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا بَيْتَ الْمُقَدِّسِ لِحَاجَتِهِ ، وَقَالَ : لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى أَوْزَاكِيمَ ، فَقُلْتُ لَا أَدْرِي وَاللَّهِ . قَالَ مَالِكٌ : يَعْنِي الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَرْتَفِعُ عَنِ الْأَرْضِ يَسْجُدُ وَهُوَ لَا يَصِقُّ بِالْأَرْضِ .

والتبرز من البراز بفتح الموحدة الفضا، الواسع، كنى به عن الغائط، وبالكسر نفس الغائط.

١١ — وقوله : «على لبنتين» — بفتح اللام وكسر الموحدة وفنح النون — تننية لبنة . ولا بن خزيمة : وأشرفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما ، وهو على خلته .

وفي رواية له : فرأيته يقضى حاجته محجوبا عليه .

وللحكيم الترمذي بسند صحيح : فرأيته في كنيف .

قال العلماء : لم يقصدوا ابن عمر الإشراف على النبي صلى الله عليه وسلم تسليما .

== إكراما للقبة عن المواجهة بالنجاسة ، وقيل مثار النهي كشف العورة فيشمل الوطء مثلا .

بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَّازِ .

١٢ — حدثنا يحيى بن بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ
أَبْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ كُنَّ يَخْرُجْنَ
بِاللَّيْلِ إِذَا تَبَرَّزْنَ إِلَى الْمَنَاصِعِ - وَهُوَ صَعِيدٌ أَفْيَحٌ - فَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ
لِلنَّبِيِّ ﷺ أَحْجِبْ نِسَاءَكَ ، فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُ ، فَخَرَجَتْ
سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي عِشَاءً وَكَانَتْ أُمْرَأَةً
طَوِيلَةً فَنَادَاهَا عُمَرُ أَلَا قَدْ عَرَفْنَاكِ يَا سَوْدَةُ حِرْصًا عَلَى أَنْ يُنْزَلَ الْحِجَابُ ،
فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ .

في تلك الحالة ، بل صعد السطح لضرورة له ، كما في الرواية : فحالت منه النفاته كما
في رواية البيهقي .
فراه من جهة ظهره من غير محذور ^(١) .

١٣، ١٢ — والمناصع : بفتح الليم والنون جمع منصع ^(٢) ، وهي أماكن معروفة من
ناحية البقيع .

والأفيح - بجاء مهمله - المتسع .

قال ابن حجر : الظاهر أن هذا التفسير من قول عائشة .

وقوله : « أَحْجِبْ نِسَاءَكَ » أي أَحْجِبْ أَشْخَاصَهُنَّ ، وذلك بعد كلامه ، وحجب

(١) حيث لم ير عورة ، ودل ذلك على شدة حرص ابن عمر على تتبع أحوال النبي صلى
الله عليه وسلم ليتبعها ، وكذا كان رضى الله عنه .

(٢) بوزن مذهب ، سمعت بذلك لأن الإنسان ينصع فيها : أي يخلص .

١٣— حدثنا زكرياء قال حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي ﷺ قال قد أذن أن تخرجن في حاجة كن ، قال هشام : يعنى البراز .

باب التبرز في البيوت .

١٤— حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر قال : أرقيت فوق ظهر بيت حفصة لبعض حاجي فرأيت رسول الله ﷺ يقضى حاجته مستدبر القبلة مستقبلاً الشام .

وجوهن ، فوافق في الأول القرآن ، ولم يوافق في الثاني للضرورة .

قال ابن حجر : قلت فعلى هذا قوله في الحديث فأنزلت آية الحجاب ، وهم من الراوى لأنها إنما أنزلت في الأمر بستر الوجوه ، ولها قصة أخرى في الصحيح ، وهو قول عمر رضي الله عنه .

يا رسول الله ، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر ، فلو أمرتهن أن يحتجبن ؟ قال : ولا يصلح الجمع بالتعدد ، لأن الحجابين مختلفان ، ولم ينزل الحجاب في منعهن من الخروج .

ويؤيده ما في الحديث الذي يلي هذا : « قد أذن أن تخرجن في حاجكن » . لكن قال ابن حجر : خروج النساء إلى البراز لم يستمر لاتخاذ الاخلية (١) بعد

(١) المكان الذي لا شيء به ، أو مكان قضاء الحاجة . . .

باب ٨٠

حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا يحيى عن محمد بن يحيى بن حبان أن عمه واسع بن حبان أخبره أن عبد الله بن عمر أخبره قال : لقد ظهرت ذات يوم على ظهر بيتنا فرأيت رسول الله ﷺ قاعداً على لبنتين مستقبل بيت المقدس .

ذلك في البيوت ، فامتنع عن الخروج أصلاً إلا للضرورة ، وهذا يشعر بموافقة عمر في هذا الحجب ، ويؤيده ما ذكر القافى عياض وغيره من أن من خصائصه عليه السلام تحريم رؤية أشخاص أزواجه عليه السلام ولو في الإزار تسكرياً له ، ولذا لم يكن يصلى على أمهات المؤمنين إلا محارهن ، لئلا يرى أشخاصها في الكفر حتى اتخذت القبة على النابوت في زمان عمر^(١) .

(١) حديث رقم ١٤ بروايتين ، تقدم شرحه رقم : ١١٠ .

باب الاستنجاء بالماء .

١٥ - حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة عن أبي معاذ واسمه عطاء بن أبي ميمونة قال سمعت أنس بن مالك يقول : كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته أجى أنا وغلام معنا إداوة من ماء يعني يستنجى به .

باب من حبل معه الماء لطهوره .

وقال أبو الدرداء : أليس فيكم صاحب النعلين والطهور والوساد .
حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن أبي معاذ - هو عطاء ابن أبي ميمونة - قال : سمعت أنسًا يقول : كان رسول الله ﷺ إذا خرج لحاجته تبعته أنا وغلام منا معنا إداوة من ماء .

١٥ - والإداوة بكسر الهمزة - إناء صغير من جلد .

وقوله : « يعني يستنجى به » : قاله هشام شيخ البخاري .

ولمسلم والإسماعيلي رواية ذلك من قول أنس .

وصاحب النعلين والوسادة والطهور : هو عبد الله بن مسعود لأنه كان يتولى خدمته

عليه السلام في ذلك ^(١) .

(١) فصاحب هذه الأمور في الحقيقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال ذلك

لابن مسعود مجازاً لكونه كان يحملها ، وخدمة الرسول صلى الله عليه وسلم شرف كبير .

بَابُ حَمْلِ الْعَنْزَةِ مَعَ الْمَاءِ فِي الْإِسْتِنْجَاءِ .

١٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةً يَسْتَنْجِي بِالماءِ .

تَابِعَهُ النَّضْرُ وَشَاذَانُ عَنْ شُعْبَةَ . . .

الْعَنْزَةُ عَصًا عَلَيْهِ زُجٌّ .

١٦ — والعنزة بفتحات ومهملة عصا أقصر من الرمح لها سنان .

وقيل : الحربة الصغيرة .

وفي آخر الباب من رواية كريمة عصا عليها زج^(١) له سنان .

وفي طبقات ابن سعد أن النجاشي كان أهداها له عليه السلام .

وقوله : يدخل الخلاء هو من تغيير الرواة ، لقوله في غير هذا الطريق : إذا خرج

لحاجته .

والمراد خروجه للفضاء ، بدليل حمل العنزة^(٢) ، ولأن خدمته في البيت كانت

متعلقة بأهله .

(١) الزج — بالضم — الحديدية التي في أسفل الرمح .

(٢) لأن الصلاة إليها إنما تكون حيث لا ستره غيرها .

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الاسْتِنْجَاءِ بِالْيَمِينِ .

١٧ — حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ — هُوَ الدَّسْتَوَائِيُّ — عَنْ

بُحَيٍّ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ ، وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذَكَرَهُ يَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ يَمِينِهِ .

بَابُ لَا يُمْسِكُ ذَكَرَهُ يَمِينِهِ إِذَا بَالَ .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ بُحَيٍّ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذَكَرَهُ يَمِينِهِ ، وَلَا يَسْتَنْجِيَ يَمِينِهِ ، وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ .

١٧ — تنبيه : ذكر التنفس في الإناء مع البول ، لأن الخارج هو عين الداخل فتكلم على أدبها^(١) .

ونهى عن مسك الذكر باليمين لما يلازمه من القدر حال البول ، والاستنجاء باليمين ثلاثا يتذكر قدرها عند الأكل فتتغير مزاجه .

(١) أى للتسابة بين الداخل وهو الماء ، والخارج وهو البول ، وقال ابن حجر : النهى عن التنفس في الإناء للتأديب لإرادة المبالغة في النظافة ، إذ قد يخرج من النفس بصاق أو مخاط أو بخار رديء فيكسبه رائحة كريهة فيتقذر بها هو أو غيره عن شربه .

بابُ الاسْتِنْجَاءِ بِالْحَجَّارَةِ .

١٨ - حدثنا أحمد بن محمد المكي^١ قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد

ابن عمرو المكي^٢ عن جده عن أبي هريرة قال : أَنبَتُ النَّبِيَّ ﷺ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ قَدَنُوتُ مِنْهُ ، فَقَالَ ابْنِي أَخْجَاراً اسْتَنْفِضْ بِهَا أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلَا رَوْثٍ ، فَأَتَيْتُهُ بِأَخْجَارٍ بِطَرَفِ ثِيَابِي فَوَضَعْتُهَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ فَلَمَّا قَضَى أَتْبَعَهُ بِهِنَّ .

١٩ - حدثنا أبو نعيم قال حدثنا زهير^٣ عن أبي إسحاق - قال ليس

أبو عبيدة ذكراً ، ولكن عبد الرحمن بن الأسود - عن أبيه أنه سمع عبد الله يقول : أتى النبي ﷺ الْغَائِطَ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَخْجَارٍ ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالْتَمَسْتُ الثَّالِثَ فَلَمْ أَجِدْهُ فَأَخَذْتُ رَوْثَةً فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَأَلْقَى الرَّوْثَةَ ، وَقَالَ هَذَا رِكَسٌ .

١٨ - وقوله : فدنوت منه : الإسماعيلي^(١) : استأنس .

واستنفض ، وقال المطرزي في الاستنفاض بالمد والمعجمة الاستخراج ، ويكنى به عن الاستنجاء ، وصحف من رواه بالقاف والمهمل .

ونقل التيمي يختص « الروث » بما يكون من الخليل والحمر .

ولابن خزيمة في هذا الحديث روث حمار .

١٩ - وقوله : ركس بكسر الراء وسكون الكاف قيل : بمعنى رجس بالجيم وبها رواه

(١) أى زاد الإسماعيلي في روايته : استأنس ، وفي فتح الباري : وأتجنج ، فقال

من هذا ؟ فقلت : أبو هريرة .

بابُ الوُضوءِ مَرَّةً مَرَّةً .

حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن عطاء
ابن يسار عن ابن عباس قال : تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ مَرَّةً مَرَّةً .

بابُ الوُضوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ .

٢٠ - حدثنا حسين بن عيسى قال حدثنا يونس بن محمد قال حدثنا فليح

ابن سليمان عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عباد بن تميم
عن عبد الله بن زيد أن النبي ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ .

بابُ الوُضوءِ ثلاثاً ثلاثاً .

٢١ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى قال حدثني إبراهيم

ابن سعد عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره أن حمران مولى عثمان
أخبره أنه رأى عثمان بن عفان دعا بإناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرار
فغسلهما ، ثم أدخل يمينه في الإناء فضمض واستنشق ثم غسل وجهه
ثلاثاً ويديه إلى المرفقين ثلاث مرار ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه .

ابن خزيمة : ومعناه القدر ، وقيل ، بمعنى رجب ، إذكرس من حالة الظهارة إلى النجاسة
ومن الطعمية إلى الروث^(١) .

(١) وأغرب الناس فقال عقب هذا الحديث : الإكس طعام الجن ، ويحتاج إلى
ثبوته في اللغة ، وأحاديث الوضوء مرة أو مرتين : أى لكل عضو ، وهى أحاديث
رقم : ٢٠ ، ١٩٠ .

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ
وُضُوئِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِهِ .

٢٢- وعن إبراهيم قال قال صالح بن كيسان قال ابن شهاب - ولكن
عُرْوَةُ يُحَدِّثُ عَنْ جُرْجَانٍ - فَأَمَّا تَوَضَّأَ عُمَانُ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا لَوْلَا
آيَةُ مَا حَدَّثْتُكُمْوهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ يُحْسِنُ
وُضُوءَهُ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا .

٢١- وقوله : لا يحدث فيهما نفسه : زاد الطبراني إلا بخير .

وللحكيم الترمذي : لا يحدث نفسه بشيء من أمور الدنيا .

قال النووي : والمراد ما يترسل معه ، ويمكن للمرء قضاؤه ، فأما ما يطرأ من الخواطر
العارضة غير المستقرة فانه لا يمنع حصول هذه الفضيلة .

وعند ابن أبي شعبة والبراز : غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .

قالوا وهو مخصوص بالصغائر^(١) .

٢٢- وقوله : لولا آية : في كتاب الله ، صحف من رواه « أنه » بالزوائد المشدودة

-والها- .

(١) لو روده مقيداً باستثناء الكبائر في غير هذه الرواية ، وهو في حق من له كبائر
وصغائر ، فمن ليس له إلا صغائر كفرت عنه ، ومن ليس له إلا كبائر خفف عنه منها
بمقدار ما لصاحب الصغائر ، ومن ليس له صغائر ولا كبائر يزداد في حسناته بنظير
ذلك . .

قال عروة : الآية : إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ .

وقال عروة : الآية « إن الذين يكتُمون ^(١) » .

في الموطأ الآية : « أقم الصلاة طرفي النهار ^(٢) » وقول عروة أولى ^(٣) .

(١) البقرة آية رقم : ١٥٩ ، ١٦٠ ونصها : « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ، إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم » .

(٢) الآية : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات . ذلك ذكرى للذاكرين » ، هود : ١١٤ وذلك قاله مالك من قبل نفسه على سبيل الظن وما جزم به راوي الحديث أولى .

(٣) حديث رقم ٢٣ فيه الحث على الاستئثار وهو طرح الماء الذي يستنشقه المتوضئ . وهل هو واجب أم لا خلاف وحديث رقم ٢٤ فيه غسل اليد بعد النوم وفيه بيان علاقة ثبوت الحكم بالفضل . قال الشافعي رحمه الله : كانوا يستجمرون وبلادهم حارة ، فربما عرق أحدهم إذا نام فيحتمل أن تطرف يده على المحل ، أو على بثرة . أو دم حيوان ، أو قدر غير ذلك .

وحديث رقم ٢٥ ، سبق شرحه صحيفة : ٢٠٥ وفيه أن غسل الرجلين لا بد منه ولا يجزئ عنه المسح ، يبين ذلك ما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه في سبب الحديث أن الرسول صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه ، فقال ذلك — قال ابن خزيمة : لو كان الماسح مؤديا للغرض لما توعده بالنار — أي بقوله « ويل للأعقاب » ، وقد تواترت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفه وضوئه أنه غسل رجليه وهو المبين لأمر الله ، وقد روى ابن خزيمة وغيره عن عمرو بن عبسة أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « ثم يغسل قدميه كما أمره الله » ، قال عبد الرحمن بن أبي ليل : اجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين .

وحديث ٢٦ تقدم رقم ٢١ وأراد بذلك هنا بيان أن المضمضة من الوضوء وهي وضع الماء في الفم ثم لإدارته ثم بجه — قال الزهري فيما رواه مسلم : كان علماءنا يقولون : هذا الوضوء أسبغ ما يتوضأ به أحد للصلاة .

بَابُ الْأَسْتِنْشَارِ فِي الْوَضُوءِ .

ذَكَرَهُ عُثْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ

النَّبِيِّ ﷺ .

٢٣- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ

قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : مَنْ تَوَضَّأَ فَلَيْسَتْ تَحَرُّرٌ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ .

بَابُ الْأَسْتِجْمَارِ وَتَرًّا .

٢٤- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ

الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ ثَمًّا لِيَنْثُرَ ، وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ وَإِذَا اسْتَيْقِظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ .

بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ .

٢٥- حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بِشْرِ عَنْ يَوْسُفَ

ابْنِ مَاهِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : تَخَلَّفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنَّا فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا فَأَدْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الْعَصْرَ فَجَعَلْنَا تَوَضُّأً وَنَمَسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا خَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيَلُمُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَوْتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا .

بَابُ الْمَضْمَضَةِ فِي الْوُضُوءِ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

٢٦— حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُمَانَ بْنِ عُمَانَ أَنَّهُ رَأَى عُمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ فغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ كُلَّ رِجْلٍ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ، وَقَالَ : مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ . . .
وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَغْسِلُ مَوْضِعَ الْخَاتَمِ إِذَا تَوَضَّأَ .

٢٧— حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا وَالنَّاسُ يَتَوَضَّوْنَ مِنَ الْمِطْهَرَةِ ، قَالَ : أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ قَالَ : وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ .

٢٧ — « والمطهرة » بكسر الميم : الإناء الملع للتلطيف^(١) .

(١) ويلتحق بالأعقاب ما في معناها من جميع الأعضاء التي قد يحصل التساهل في إسباغها ، ومن هنا كان غسل ابن سيرين موضع الخاتم لأنه قد لا يصل إليه الماء إذا كان ضيقاً .

بابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ فِي النَّعْلَيْنِ وَلَا يَمْسَحُ عَلَى النَّعْلَيْنِ .

٢٨ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك عن سعيد المقبري

عن عبيد بن جريج أنه قال لعبد الله بن عمر : يا أبا عبد الرحمن رأيتك
تَصْنَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا ، قال : وما هي يا ابن جريج ؟
قال : رَأَيْتُكَ لَا تَمْسُكُ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْبَايِنَيْنِ ، وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النَّعَالَ
السَّنَبِيَّةَ ، وَرَأَيْتُكَ تَصْنَعُ بِالصُّفْرَةِ ، وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلُ
النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهِلَالَ وَلَمْ يُهَلَّ أَنْتَ حَتَّى كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ ، قال
عبد الله : أَمَّا الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسُ إِلَّا الْبَايِنَيْنِ ، وَأَمَّا
النَّعَالُ السَّنَبِيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ النَّعْلَ الَّذِي لَيْسَ
فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَأَنَا أَحَبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا ، وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ بِهَا فَأَنَا أَحَبُّ أَنْ أَصْنَعُ بِهَا ، وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي
لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُهَلُّ حَتَّى تَنْبَعِثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ .

٢٨ — والسنبية : التي لا شعر فيها مشتقة من السبت بكسر الميملة : جلد البقر

المدبوغ بالقرظ^(١) .

وقيل : كل جلد مدبوغ^(٢) .

(١) القرظ : هو نوع من ثمار الأشجار .

(٢) حديث رقم ٢٩ سيأتي في الجنائز ، والمراد بإبلته زينب رضي الله عنها .

بَابُ التَّيَمُّنِ فِي الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ .

٢٩- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ

بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَهْنٌ فِي غَسْلِ ابْنَتِهِ : أَبْدَأَنَّ بِمِائِمِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا .

٣٠- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَشْعَثُ

ابْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ التَّيَمُّنُ فِي تَعْمَلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَطُهُورِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ .

بَابُ النَّاسِ الْوُضُوءَ إِذَا حَانَ الصَّلَاةُ .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَضَرَتِ الصُّبْحُ فَأَتَمَسَ الْمَاءُ فَلَمْ يُوجَدْ فَزَلَّ التَّيَمُّمُ .

٣١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَأَتَمَسَ النَّاسُ الْوُضُوءَ فَلَمْ يَجِدُوهُ فَأَتَى رَسُولَ

٣٠- وترجله : تسريح شعره .

وزاد أبو داود : بعد طهوره وسواكه (١) .

٣١- وينبع : بضم الموحدة ، ويجوز كسرهما وفتحها ، وأوله مفتوح .

(١) قال الشيخ تقي الدين عن قول عائشة : وفوه شأنه كله ، . هو عام مخصوص لأن دخول الخلاء والخروج من المسجد ونحوهما يبدأ فيه باليسار .

(٢٢- شرح صحيح البخاري)

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بوضوءٍ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّؤُوا مِنْهُ . قَالَ : فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ نَحْتِ أَصَابِعِهِ حَتَّى تَوْضَّؤُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ .

بَابُ الْمَاءِ الَّذِي يُغْسَلُ بِهِ شَعْرُ الْإِنْسَانِ .

وَكَانَ عَطَاءٌ لَا يَرَى بِهِ بَأْسًا أَنْ يُتَّخَذَ مِنْهَا الْخِيُوطُ وَالْحَبَالُ وَسُورُ الْكِلَابِ وَتَمَرُّهَا فِي الْمَسْجِدِ .

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ إِذَا وَلَغَ فِي إِنْاءٍ لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ .

وَقَالَ سَفِيَانُ هَذَا الْفَقْهُ بَعِينُهُ ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا ، وَهَذَا مَاءٌ وَفِي النَّفْسِ مِنْهُ شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتَيَمَّمُ .

٣٢ — حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ

ابْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدَةَ : عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ ﷺ أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنَسٍ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَنَسٍ ، فَقَالَ : لِأَنْ تَكُونَ عِنْدِي شَعْرَةٌ مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا .

وَقَوْلُهُ حَتَّى تَوْضَّأُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ ؛ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ : حَتَّى لِلتَّدرِجِ ، وَمِنْ اللَّبْيَانِ ، أَيْ تَوْضَّأُوا النَّاسَ حَتَّى تَوْضَّأَ الَّذِي عِنْدَ آخِرِهِمْ ^(١) .

(١) حَدِيثُ رَقْمِ ٣٢ اسْتَدْلُ بِهِ عَلَى أَنَّ الشَّعْرَ طَاهِرٌ وَإِلَّا لَمَا حَفَظُوهُ وَلَا تَمْنَى عِبِيدَةُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُ شَعْرَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْهُ ، وَإِذَا كَانَ طَاهِرًا فَلِمَا الَّذِي يَغْسَلُ بِهِ طَاهِرٌ ، وَلَمْ يَرِدْ مَا يَفْرُقُ بَيْنَ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ فِيمَا يَتَّصِلُ بِالتَّطَاهَرِ ..

٣٣ - حدثنا محمد بن عبد الرّحيم قال أخبرنا سعيد بن سليمان قال حدثنا
عَبَادٌ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا خَلَقَ
رَأْسَهُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ .

٣٤ - حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة قال : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا شَرَبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ
أَحَدَكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا .

٣٤ — وقوله : إذا شرب الكلب قال ابن عبد البر تفرد مالك بلفظ شرب .

وغيره رواه : ولغ .

قال ثعلب : ولغ الكلب : أدخل لسانه في الماء وغيره من المائع فتحركه ، زاد
لابن درستويه : شرب أو لم يشرب .

وقال مكي : إن كان في غير مائع . يقال : لعقه .

قال المطرزي : فإن كان فارغاً يقال : لحسه ^(١) .

(١) حديث رقم ٣٣ فيه مبادرة أبي طلحة إلى الخير ، وقد ورد أن الرسول صلى الله عليه وسلم لما رعى الجرة ونحر نسكه ناول الخالق شقة اليمين خلفه ، ثم دعا أبا طلحة فأعطاه إياه ثم ناوله الشق الأيسر خلفه ، فأعطاه أبا طلحة فقال : أقسمه بين الناس ، رواه مسلم ، وفيه أن التبرك بشعره صلى الله عليه وسلم والاحتفاظ به كان عن توجيه منه .

٣٥- حدثنا إسحاق قال : أخبرنا عبد الصمد قال : حدثنا عبد الرحمن ابن عبد الله بن دينار قال : سمعت أبي ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ أن رجلا رأى كلباً يأكل الثرى من العطش ، فأخذ الرجل خفه فجعل يغرف له به حتى أرواه فشكر الله له فأدخله الجنة .

وقال أحمد بن حنبل : حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب قال : حدثني حمزة بن عبد الله عن أبيه قال : كانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد في زمان رسول الله ﷺ فلم يرشون شيئاً من ذلك .

٣٦- حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابن أبي السرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إذا

وقوله : كانت الكلاب تقبل ، ولأبي داود والإسماعيلي وأبي نعيم وغيرهم : تبول وتقبل . قال المنذرى : المراد أنها كانت تبول خارج المسجد في مواضعها ، ثم تقبل وتدبر في المسجد ، إذ لم يكن له غلق في ذلك الوقت .
وقيل هو منسوخ بالأمر بتكريم المسجد ^(١) .

(١) حديث رقم ٣٥ سقط من طبعات صحيح البخاري والشعب ، وصحيح ، وتحقيق أبي الفضل إبراهيم ، وغيرها .
وأشار البخاري بذكره إلى طهارة سور الكلب لأن ظاهره أنه سقى الكلب من الخف .
وسياق في الأثرية . .
فلا استدلال فيه على طهارة الكلب ؛ وحديث رقم ٣٦ سياق في الصيد ، واستدل به هنا على طهارة سور الكلب .

أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ الْمُعَلَّمُ فَقَتَلَ فَكُلُّ ، وَإِذَا أَكَلَ فَلَا تَأْكُل ، فَإِنَّمَا
أَمْسَكَهُ عَلَى نَفْسِهِ ، قُلْتُ : أُرْسِلُ كَلْبِي فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ . قَالَ :
فَلَا تَأْكُل فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى كَلْبٍ آخَرَ .

بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْخُرْجَيْنِ مِنَ الْقُبُلِ وَالْذُبُرِ .
وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) .

رَقَالَ عَطَاءٌ فِيمَنْ يَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ الدُّودُ أَوْ مِنْ ذَكَرِهِ نَحْوَ الْقَمَلَةِ
يُعِيدُ الْوُضُوءَ .

وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : إِذَا ضَحِكَ فِي الصَّلَاةِ أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ
يُعِدِ الْوُضُوءَ .

وَقَالَ الْحَسَنُ : إِنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ وَأَظْفَارِهِ أَوْ خَلَعَ خُفَّيْهِ فَلَا
وُضُوءَ عَلَيْهِ .

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا وُضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ .

حديث جابر (١) : وصله سعيد بن منصور في سننه ، وأخرجه الدارقطني مرفوعاً (٢) .

حديث أبي هريرة (٣) : لا وضوء إلا من حدث ، وصله إسماعيل القاضي في الأحكام
وأخرجه أبو داود والترمذي وأحمد مرفوعاً .

(١) الذي علقه البخاري بقوله :

وقال جابر بن عبد الله ..

(٢) وضعفه . (٣) أي الذي علقه البخاري بقوله : وقال أبو هريرة .

وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ
الرَّقَاعِ فَرُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَنَزَفَهُ الدَّمُ فَرَكَعَ وَسَجَدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ .
وَقَالَ الْحَسَنُ : مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يُصَلُّونَ فِي جِرَاحَاتِهِمْ .
وَقَالَ طَاوُسٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَطَاءٌ وَأَهْلُ الْحِجَازِ : لَيْسَ فِي الدَّمِ وَضُوءٌ .
وَعَصْرَ ابْنِ عُمَرَ بَثْرَةٌ نَفَرَجَ مِنْهَا الدَّمُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .
وَيَزَقُ ابْنُ أَبِي أَوْفَى دِمًا فَضَى فِي صَلَاتِهِ .
وَقَالَ ابْنُ عُثْمَانَ وَالْحَسَنُ فَيَمْنُ يَخْتَجِمُ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا غَسْلُ مَحَاجِهِ .

كذا حديث : ويذكر عن جابر وصلة أحمد وأبوداود ومجلد بن خزيمة وابن حبان
والحاكم وغيرهم .

ولم يجزم به البخاري ، إما لكونه مختصراً .
أو للخلاف في رواية ابن إسحاق ^(١) .

أو لكون عقيل بن جابر راويه عن أبيه لأن لا راوى له غير صدقة بن يسار .
والرجل الذي رمى هو عباد بن بشر ونزفه الدم : بمعنى أضعفه سيلانه لكثرتة .
والبثرة بفتح الموحدة وسكون المثلثة : خراج صغير ^(١) .

(١) وقد وصله في المغازي فقال : حدثني عمي صدقة بن يسار عن عقيل بن جابر عن
أبيه الحديث بطوله : وفيه أن عمار بن ياسر وعباد بن بشر انتدبا الحراسة مدخل الجيش
فنام عمار وقام الانصارى يصلى ، فرماه عدو يسهم فوضعه وثبت قائماً . وكذلك الثاني
والثالث . ثم أيقظ صاحبه وقال له : اجلس فقد أصبت . فقال له : لم لم توقظني أول
ما أصبت . قال : كنت في سورة فلم أحب أن أقطعها حتى أنفذها ؛ فلما تابع على الرمي
ركعت فأذنتك وأيم الله لولا أن أضيع ثغراً أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظه
لقطعت نفسي قبل أن أقطعها أو أنفذها . راجع سيرة ابن كثير .

٣٧- حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال النبي ﷺ : لا يزال العبد في صلاة ما كان في المسجد ينتظر الصلاة ما لم يحدث ، فقال أعجمي : ما الحدث يا أبا هريرة ؟ قال الصوت يعني الضرطة .

٣٨- حدثنا أبو الوليد قال : حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عباد ابن نعيم عن عمه عن النبي ﷺ قال : لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً .

٣٩- حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الأعمش عن مئزر أبي يعلى الثوري عن محمد بن الحنفية قال قال علي : كنت رجلاً مذاءً فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال فيه الوضوء .

ورواه شعبة عن الأعمش .

(١) حديث رقم ٣٧ تقدم في أول الوضوء ، وسؤال الأعجمي : ما الصوت لأنه لم يكن دقيق الفهم في العربية ولذلك صرح أبو هريرة بذلك ، وخصهما بالذكر لكونهما لا يخرج غالباً في الصلاة أو المسجد غيرهما .

ومثله حديث رقم ٣٨ ..

وحديث ٣٩ تقدم في أواخر كتاب العلم وسيأتي في باب غسل المذي .

٤٠ — حدثنا سعد بن جفص حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة أن عطاء بن يسار أخبره أن زيد بن خالد أخبره أنه سأل عثمان بن عفان رضى الله عنه قلت : أرايت إذا جامع فلم يمن ؟ قال عثمان : يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويفعل ذلك كره . قال عثمان : سمعته من رسول الله ﷺ .
فسألت عن ذلك علياً والزبير وطلحة وأبي بن كعب رضى الله عنهم فأمرؤهُ بذلك .

٤١ — حدثنا إسحاق قال أخبرنا النضر قال أخبرنا شعبة عن الحكم عن ذكوان أبي صالح عن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إلى رجل من الأنصار فجاء ورأسه يقطر فقال النبي ﷺ لعننا أعجلك ، فقال : نعم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أعجلت أو قحطت فعليك الوضوء .

تابعه وهب قال حدثنا شعبة قال أبو عبد الله ولم يقل غندر ويحيى عن شعبة الوضوء .

٤١ — وإسحاق ، زاد الأصيلي بن منصور ، وزاد أبو فر : بن بهرام بفتح اللوحدة .

والرجل من الأنصار : عتيان بن مالك رضى الله عنهم .

وقال ابن طريف : أقحط الرجل جامع ولم ينزل ، مستعار من أقحط الناس إذا أحبس عنهم المطر .

وحديث ٤٠ : ساقى في آخر كتاب الفسل ؛ والوضوء إما لأنه مظنة خروج المذى ،

أو للس المرأة .

بَابُ الرَّجُلِ يُوضِّيْ صَاحِبِهِ .

٤٢ — حدثني محمد بن سلام قال أخبرنا يزيد بن هارون عن يحيى عن موسى بن عتبة عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ لما أفاض من عرفة عدل إلى الشعب ففضى حاجته ، قال أسامة ابن زيد فجعلت أصب عليه ويتوضأ ، فقلت : يا رسول الله أتصلي ؟ فقال : المصلي أمامك .

٤٣ — حدثنا عمرو بن علي ، قال حدثنا عبد الوهاب ، قال سمعت يحيى ابن سعيد ، قال أخبرني سعد بن إبراهيم أن نافع بن جبير بن مطعم أخبره أنه سمع عروة بن المغيرة بن شعبة يحدث عن المغيرة بن شعبة أنه كان مع رسول الله ﷺ في سفر وأنه ذهب لحاجة له وأن مغيرة جعل يصب الماء وهو يتوضأ ففسل وجهه ويديه ومسح برأسه ومسح على الخفين .

وحديث رقم ٤٢ تقدمت الإشارة إليه في باب إسباغ الوضوء بنحوه ، وسيأتي في كتاب الحج ، قال ابن المنير : قال البخاري توضئة الرجل غيره على صبه عليه لاجتماعهما في معنى الإغاة ، ونوزع في ذلك .

وحديث رقم ٤٣ سيأتي في باب المسح على الخفين ؛ والمراد منه هنا الاستدلال على الاستعانة في الوضوء ، وفيه دليل على عدم كراهة الاستعانة بمن يصب الماء .

بَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدَثِ وَغَيْرِهِ .

وقال منصور عن إبراهيم : لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَامِ وَبِكِتَابِ الرِّسَالَةِ عَلَى غَيْرِ وُضوءٍ .

وقال حماد عن إبراهيم : إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِزَارَةٌ فَسَلِمَ وَإِلَّا فَلَا تُسَلِّمَ .

٤٤ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كَرِيبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ خَالَتُهُ فَأُضْطَجَعَتْ فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ وَأُضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا اُتَصَفَّ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بَقِيلُ أَوْ بَعْدَهُ بَقِيلُ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَاسَ بِمَسْحِ النَّوْمِ عَنْ وَجْهِهِ يَدَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَنٍْ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ وُضوءَهُ ، ثُمَّ قَامَ يَصَلِي . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :

٤٤ — مخرمة : بفتح الميم والراء وسكون المعجمة .

وعرض الوسادة : بفتح أوله ، وجوز بعضهم الخضم^(١) ، والأول أرجح بدليل ذكر الطول .

(١) ومعناه الجانب ، وسيأتي حديث ابن عباس في الوتر ، وتقدم بنحوه في باب تخفيف الوضوء ، والشن : القرية التي شارفت البلا ، وأوشكت أن لا تصلح للاستعمال .

فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ أَصْطَجَعَ حَتَّى أَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ .

بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ إِلَّا مِنَ الْغَشْيِ الْمُثْقِلِ .

٤٥ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّ رَأْتَةَ فَاطِمَةَ عَنْ جَدَّتِهَا أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ : أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يُصَلُّونَ وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّي . فَقُلْتُ : مَا لِلنَّاسِ ، فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا نَحْوَ السَّمَاءِ وَقَالَتْ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَقُلْتُ : آيَةٌ ، فَأَشَارَتْ أَيَّ نَعَمْ ، فَقُمْتُ حَتَّى نَجَلَانِي الْغَشْيُ وَجَعَلْتُ أُصْبُ فَوْقَ رَأْسِي مَاءً ، فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ .

٤٥ — والغشى بفتح الغين وسكون الشين المعجمتين : مرض يعرض من طول القيام .
والمثقل بضم الميم وسكون المثناة وكسر القاف ^(١) .

(١) وتقدم حديث رقم : ٤٥ في باب العلم ، وسيأتي في باب صلاة الكسوف ، ومحل الاستدلال بفعل أسماء أنها كانت تصلي خلف الرسول صلى الله عليه وسلم وكان يرى الذي خلفه في الصلاة ، ولم ينقل أنه أنكر عليها — وقد كانت حواسها مدركة حيث صبت ماء فوق رأسها ولو كان الغشى ثقيلاً مغيباً لحواسها لانتقض الوضوء .

ولقد أوحى إلى أنكم تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ
لَا أَدْرِي أَىِّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ يُؤْتَى أَحَدَكُمْ فَيَقَالُ : مَا عَلِمَكَ بِهَذَا الرَّجُلِ ،
فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤَقِنُ لَا أَدْرِي أَىِّ ذَلِكَ ، قَالَتْ أَسْمَاءُ : فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَأَجَبْنَا وَأَمْنَا وَاتَّبَعْنَا ، فَيَقَالُ نَحْمُ صَالِحًا
فَقَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا ، وَأَمَّا النِّفَاقُ أَوْ الْمُرْتَابُ لَا أَدْرِي أَىِّ ذَلِكَ ،
قَالَتْ أَسْمَاءُ : فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ .

بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ كُلِّهِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) .

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ الْمَرْأَةُ بَنَزِلَةُ الرَّجُلِ تَمْسَحُ عَلَى رَأْسِهَا .
وَسُئِلَ مَالِكٌ أَيُّجُزِي أَنْ يَمْسَحَ بَعْضُ الرَّأْسِ ، فَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ
بِابْنِ زَيْدٍ .

بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ : زَادَ لِلْمَسْمُوحِ كُلِّهِ .

٤٦ — حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد وهو جدُّ عمرو بن يحيى : « أنستطيع أن تربني كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ » ، فقال عبد الله ابن زيد : نعم فدعا بماء فأفرغ على يديه فغسل مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ مَضْمَضَ وَأَسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ، ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ وَأَدْبَرَ بَدَأَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ، ثُمَّ رَدَّاهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ .

٤٦ — وقوله « ان رجلاً » : هو عبد الله ^(١) بن أبي حسن .

وفي قوله « جد عمرو بن يحيى » تجوز ، لأنه عم أبيه .

وفي مسلم في حديث عبد الله بن زيد وغسل يديه ثلاثاً وهنأ إثنين فيحمل على أنه وضوء آخر لتردد المخرج ^(٢) .

(١) في ابن حجر : هو عمرو بن أبي حسن كما سماه البخاري في الحديث الذي

بعد هذا .

(٢) وفي فتح الباري ما يفيد ترجيح رواية الثلاث ، ولا يقال يحمل على واقعيتين لأننا

نقول المخرج متحد والأصل عدم التعدد .

بَابُ غَسَلِ الرَّجُلَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ .

٤٦ — حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِيهِ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنٍ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وُضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَدَا بِتَوْرِ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَوُضُوءَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَكْفَأَ عَلَى يَدِهِ مِنَ التَّوْرِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَضَمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ وَأَسْتَنْشَرَتْ ثَلَاثَ غَرَاقَاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَسَحَّ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ .

بَابُ اسْتِعْمَالِ فَضْلِ وَضُوءِ النَّاسِ وَأَمْرِ جَرِيرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَهْلَهُ أَنْ يَتَوَضَّؤُوا بِفَضْلِ سِوَاكِهِ .

٤٦ — « والتور » بفتح المثناة : قدح .

وقيل هو إناء يشرب منه .

وقيل : هو الطست .

وقيل : شبه الطست .

« وأكفأ » بهزتين وفاء بعد الكف : أعال وأفرغ^(١) .

٤٧- حَدَّثَنَا آدَمُ ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ ، قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا جُحَيْفَةَ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْهَاجِرَةِ فَأَنِّي بَوْضُوهُ فَتَوَضَّأَ
فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ مِنْ فَصْلِ وَضُوهُ فَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ
رَكْعَتَيْنِ وَالْمَضْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَنَى يَدَيْهِ عِزَّةً .

وقال أبو موسى دعا النبي ﷺ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ
وَمَجَّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهَا أَشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرَغَا عَلَى وَجْهِهِمَا وَنَحْوَرِكَا .

٤٨- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّيِّعِ ، قَالَ
هُوَ الَّذِي مَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ غُلَامٌ مِنْ بَيْتِهِ .
وقال عُرْوَةُ عَنْ الْمُسَوِّرِ وَغَيْرِهِ يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ، وَإِذَا
تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ .

(١) حديث رقم ٤٧ استدلل به البخارى على طهارة الماء المستعمل حيث اقتسموا
ما فضل عنه صلى الله عليه وسلم ، وأخذوا ما سأل من أعضائه .

وحديث رقم ٤٨ فيه حج الرسول صلى الله عليه وسلم ، أى صب ما تناوله من الماء في
وجهه محمود بن الربيع ، وبيان حرص الصحابة على التبرك بكل ما يتصل به صلى الله عليه وسلم ،
ولا قراره لهم على ذلك .

باب ٤٩.

٤٩ — حدثنا عبد الرحمن بن يونس ، قال حدثنا حاتم بن إسماعيل ، عن الجعد ، قال سمعت السائب بن يزيد يقول : ذهبت بي خالتي إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله إن ابن أخي وقع فسح رأسي ودعالي بالبركة ، ثم توضأ فشربت من وضوئه ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زر الحجلة .

باب ٥٠ من مضمض وأستنشق من غرفة واحدة .

٥٠ — حدثنا مسدد ، قال حدثنا خالد بن عبد الله ، قال حدثنا عمرو ابن يحيى عن أبيه عن عبد الله بن زيد أنه أفرغ من الإناء على يديه فغسلهما ، ثم غسل أو مضمض وأستنشق من كفة واحدة ففعل ذلك ثلاثاً فغسل

باب : ثبت للمستمل بلا ترجمة ، سقط لغيره ^(١) .

٤٩ — وقع : بكسر القاف والتنوين ، والكشميني بلفظ للماضي ، ولكريمة بالجيم والتنوين ، والوقع : وجع في القدمين .
والحجلة بفتح المهملة فيه : قيل الطائر المعروف .
وزرها بكسر الزاي وشد الراء : بيضا ، وقيل : السرة المسمى بذلك ، والزرماشد به ، شبه لاستدارته ^(٢) .

٥٠ — وقوله : « من كف » ولأبي ذر كفة .

(١) فجعلوه من الباب الذي قبله . (٢) أى بالبيضة

يديهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ وَغَسَلَ
رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ مَرَّةً .

٥١- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو
ابْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنٍ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ
عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ فَدَعَا بِتَوَرٍّ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ (فَكَفَأَ عَلَى يَدَيْهِ
فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ) فَمَضَمَ وَأَسْتَنْشَقَ وَأَسْتَنْشَرَهُ ثَلَاثًا
ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ
أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ أَدْخَلَ
يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَسَحَّ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَأَدْبَرَ بِهِمَا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي
الْإِنَاءِ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ .

وَحَدَّثَنَا مُوسَى ، قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ ، قَالَ مَسَحَ رَأْسَهُ مَرَّةً .

قال ابن بطلال : لا يعرف في كلام العرب الحاق تاء التأنيث بالكف والمراد به هنا
الغرفة فاشتق لها من كلام العرب الكف^(١) .

(١) حديث رقم ٥١ فيه بيان صفة وضوء الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه أن مسح
الرأس مرة واحدة ، وأن الزيادة على ذلك غير مستحبة .
(٢٣ - شرح صحيح البخاري)

بَابُ وُضُوءِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ .

وَتَوَضُّأُ عُمَرُو بِالْحَمِيمِ مِنْ بَيْتِ نَضْرَانِيَةٍ .

٥٢- حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابن عمر أنه قال : كان الرجال والنساء يتوضؤون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعاً .

بَابُ صَبِّ النَّبِيِّ ﷺ وَضُوءَهُ عَلَى الْمُغْمِيِّ عَلَيْهِ .

٥٣- حدثنا أبو الوليد ، قال حدثنا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ ، قَالَ

سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ : جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَقْعَلُ
فَتَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوئِهِ فَمَقَلْتُ ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنِ الْمِيرَاثُ إِنَّمَا
يَرِثُنِي كَلَالَةٌ فَزَلَتْ آيَةُ الْفَوَائِضِ .

والحميم الماء الحار^(١) .

(١) حديث رقم ٥٢ يفيد أن البخاري يرى أن الصحابي إذا أضاف الفعل إلى زمته صلى الله عليه وسلم يكون حكمه الرفع ، وفيه دليل على طهارة الذمة واستعمال فضل طهورها وسورها لجواز تزوجها وعدم التفرقة في الحديث بين المسلمة وغيرها ، ذكره ابن حجر . . . وذلك في رأي مشروط بعدم تغير الماء بغير الاستعمال .

وحديث رقم ٥٣ سيأتى في التفسير والمراد أنه صب عليه بعض الماء الذي توطأ به ، كما ورد صريحاً في بعض الروايات .

بَابُ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمَخْضَبِ وَالْقَدَحِ وَالْخَشَبِ وَالْحِجَارَةِ .

٥٤ - حدثنا عبد الله بن مُنِيرٍ ، سمع عبد الله بن بكر ، قال حدثنا حميد بن أنس قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار إلى أهله وبقي قَوْمٌ ، فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَخْضَبٍ مِنْ حِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَغُرَ الْمَخْضَبُ أَنْ يَبْسُطَ فِيهِ كَفَّهُ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ ، قُلْنَا : كم كُنْتُمْ ، قال : ثمانين وزيادة .

٥٥ - حدثنا محمد بن العلاء ، قال حدثنا أبو أُسَامَةَ عن بُرَيْدٍ عن أَبِي بُرْدَةَ عن أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَنَمَسَ فِيهِ .

٥٦ - حدثنا أحمد بن يونس ، قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سامة ، قال حدثنا عمرو بن يحيى عن أبيه عن عبد الله بن زيدٍ قال أتى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْرَجَنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرِ ، فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِ وَأَذْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ .

٥٤ - والمخضب بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الضاد بعدها موحدة إناء يغسل فيه الثياب من أى نوع كان ، وقد يكون صغيراً عن ذلك ^(١) .

(١) حديث رقم ٥٥ تقدم وقد ورد في بعض الروايات أن التور كان من صفر . أى نحاس جيد .

وحديث رقم ٥٦ مثل ما قبله .

٥٧— حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَبَّأْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَاشْتَدَّ
بِي وَجَعُهُ أُسْتَأْذِنَ أَزْوَاجُهُ فِي أَنْ يُدْرَسَ فِي بَيْتِي فَأُذِنَ لَهُ : فَرَجَّ
النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَخَطَّ رَجُلَاهُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَرَجُلٍ آخَرَ .
قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ : أُنْذِرِي مِنَ الرَّجُلِ الْآخَرِ .
قُلْتُ لَا ، قَالَ : هُوَ عَلِيٌّ .

وكانت عائشة رضي الله عنها تَحَدَّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ
بَيْتَهُ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ : هَرِيقُوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُخَالِ أَوْ كَيْتُنَّ لَعَلِّي
أَعْبَدُ إِلَى النَّاسِ ، وَأُجَاسَ فِي مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ .

٥٧ — ومعنى هريقوا : أى أريقوا ظلماء بدل من الهمزة .

وقوله : من سبع قرب زاد الطبراني من آبار شتى .

قال الخطابي : نخص السبع تبركا بهذا العدد لأنه له دخول في أمور كثيرة من أمور
الشرعية وأصول الخلقة .

قلت : وجه الاختصاص يقتضى بما هو أخص لما دل عليه إشتراط عدم فتحه
مع ما وقع للطبراني وغيره ^(١) ، فهو إذا لم يصر عليه صلى الله عليه وسلم تسليما ^(٢) والله أعلم .
ولا بد من خزيمة أن المخضب الذى أجلس فيه كان من نحاس .

(١) حيث زوى : سبع قرب من آبار شتى .

(٢) وقيل للتداوى لما ثبت في رواية أخرى في الصحيح : د لعل أستريح فأعهد .

طَهَقْنَا نَضَبٌ عَلَيْهِ تِلْكَ حَتَّى طَفِقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ قَدْ فَعَلْتُنَّ ، ثُمَّ خَرَجَ

إِلَى النَّاسِ .

بابُ الْوُضُوءِ مِنَ التَّوَرِّ

٥٨ - حدثنا خالد بن مخلد ، قال حدثنا سليمان ، قال حدثني عمرو بن يحيى

عن أبيه ، قال كان عمي يُكثِرُ من الوضوء قال لعبد الله بن زيد : أخبرني

كيف رأيت النبي ﷺ يتَوَضَّأُ ؟ فَدَعَا بِتَوَرٍّ مِنْ مَاءٍ فَكَفَأَ عَلَى يَدَيْهِ

فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوَرِّ فَمَضَمَ وَأُسْتَنْشَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

مِنْ غَرْفَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَأَنْعَرَفَ بِهَا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَخَذَ يَدَهُ مَاءً فَسَحَّ رَأْسَهُ

فَأَذْبَرَهُ وَأَقْبَلَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، فَقَالَ : هُكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ .

بومعنى طفق : شرع في الفعل ، واستمر فيه (١) .

(١) حديث رقم ٥٨ تقدم قريباً وفي إسناده سليمان بن بلال ، وكل إسناده مدينون .

٥٩ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ رَحْرَاحٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ فِيهِ ، قَالَ أَنَسٌ : فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ ، قَالَ أَنَسٌ : فَحَزَرْتُ مِنْ تَوَضُّأِ مَا بَيْنَ السَّبْعِينَ إِلَى الثَّمَانِينَ .
بَابُ الْوُضُوءِ بِالْمَدِّ .

٦٠ — حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ ، قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جَبْرِ ، قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ .

٥٩ — والرجاح : هو إناء مفتوح ، قال الخطابي : هو الواسع القصير ، وقيل : الفم^(١) مطلقاً .

ولابن خزيمة : زجاج بضم الزاي والجيمين ، وقيل : إنه تصحيف .

٦٠ — وعبد الله بن جبر مكبر وصحيف من صفه^(٢) .

(١) أى متسع الفم مطلقاً ، ومعنى قوله « حررت » أى قدرت .
(٢) أى أنه كان يقتصر أحياناً على الصاع وهو أربعة أمداد ، وربما زاد عليها إلى خمسة . وذلك يدل على اختلاف الحال فى ذلك بقدر الحاجة .

وأحاديث المسح على الخفين رقم ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ . وليس فيه فيما نقل عن ابن المبارك بين الصحابة اختلاف لأن كل من روى عنه منهم إنكاره فقد روى عنه لإثباته . . . وقد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر ، وجمع بعضهم روايته لجواز الثمانين ومنهم العشرة .

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ .

٦١- حدثنا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ الْمِصْرِيُّ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي
عُمَرُو ، حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ
وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عُمَرَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : نَعَمْ إِذَا حَدَّثَكَ شَيْئًا
سَعَدْتُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَسْأَلْ عَنْهُ غَيْرَهُ .
وَقَالَ مُوسَى بْنُ عَقَبَةَ : أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا ،
فَقَالَ عُمَرُ لِعَبْدِ اللَّهِ تَحَوَّهُ .

٦٢- حدثنا عمرو بن خالد الحَرَّانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ الْمَغِيرَةِ
ابْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ الْمَغِيرَةُ بِإِدْوَاةٍ
فِيهَا مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ حِينَ فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ .

٦٣- حدثنا أبو نعم ، قال حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن

جعفر بن عمرو بن أمية الضمري أن أباه أخبره أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين .

وتابعه حرب بن شداد وأبان عن يحيى .

٦٤- حدثنا عبدان قال أخبرنا عبد الله ، قال أخبرنا الأوزاعي عن

يحيى عن أبي سلمة عن جعفر بن عمرو عن أبيه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مسح على صماته وخفيه .

وتابعه معمر عن يحيى عن أبي سلمة قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم .

باب إذا أدخل رجله وهما طاهرتان .

٦٥- حدثنا أبو نعم ، قال حدثنا زكرياء عن عامر عن عروة

ابن المغيرة عن أبيه قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأهويت لأنزع خفيه ، فقال : دعهما فأني أدخلتهما طاهرتين ، فمسح عليهما .

باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق .

وأكل أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم يتوضؤوا .

٦٦ — حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتيف شاة ثم صلى ولم يتوضأ .

٦٧ — حدثنا يحيى بن بكير ، قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية أن أباه أخبره أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يختز من كتيف شاة فدعى إلى الصلاة فالتقى السككين فصلى ولم يتوضأ .

باب من مضمض من السويق ولم يتوضأ .

٦٨ — حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار مولى بني حارثة أن سويد بن النعمان أخبره أنه خرج مع رسول الله ﷺ عام خيبر حتى كانوا بالصهباء - وهي أدنى خيبر - فصلى

والسويق دقيق الشعير ، أو السلت ^(١) المفلو .

٦٨ — والصهباء بفتح المهملة والمد .

(١) وهو بضم السين وسكون اللام : ضرب من الشعير ليس له قشر كأنه الحنطة .
وحديث رقم ٦٦ ، ٦٧ فيه عدم الوضوء من أكل لحم الشاة وما مائلها وهو دونها
لا فوقها كالإبل ، وإذا لم يتوضأ من اللحم مع دسومه فعدم الوضوء من السويق من
باب أولى .

النصر ثم دعا بالأزواد فلم يؤت إلا بالسويق فأمر به فترى ، فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكلنا ، ثم قام إلى المغرب فمض مضضاً ، ثم صلى ولم يتوضأ .

٦٩— وحدثننا أضعف قال أخبرنا ابن وهب ، قال أخبرني عمرو عن بكير عن كريب عن ميمونة أن النبي ﷺ أكل عندها كتفاً ، ثم صلى ولم يتوضأ .

باب هل يُمضض من اللبن .

٧٠— حدثنا يحيى بن بكير وقتيبة قالا : حدثنا الليث عن عُقَيْل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ شرب لبناً فمضض وقال : إن له دسماً .

وقوله : من أدنى خير^(١) مدرج من كلام يحيى بن سعيد .
تري بضم المثناة وكسر الراء المشددة : بل حتى صار كالثرى^(٢) .

(١) أى بما يلى المدينة

(٢) أى كالتراب الندى —

وحديث ٦٩ فيه عدم وجوب المضض من أكل لحم الشاة إذ فيه ثم صلى مع أن الماء كولدس يحتاج إلى المضض منه ، فتركها ليان الجواز
وحديث رقم ٧٠ فى المضض من اللبن وذلك على سبيل الاستحباب كما رواه أبو داود بسند حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً فمضض ثم قال : لو لم أتمضض ما باليت وإسناده حسن .

تابعه يونس وصالح بن كيسان عن الزهري .

باب : الوضوء من النوم ، ومن لم ير من النفس والنفسين أو
الخفقة وضواً .

٧١ — حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عن هشام عن أبيه
عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : إذا نعت أحدكم وهو يصلي فليرقد
حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو نائم لا يدري الله يستغفر
فيسب نفسه .

والخفقة بفتح المعجمة وسكون الفاء : إمالة الرأس بالنوم .

٧١ — حديث « إذا نعت أحدكم في الصلاة فليرقد الحديث » .

بفتح العين^(١) ومن ضم العين من نعت فقد صحف .

وقوله : فيسب نفسه .

النسائي فيدعو على نفسه .

ولمحمد بن نصر في قيام الليل أن يسب هذا ما تقدم في باب أحب الدين أدومه ،
من قصة الحولاء بنت تويبت^(٢) .

(١) أى من نعت .

٧٢- حدثنا أبو معمر ، قال حدثنا عبد الوارث ، ح - حدثنا أيوب عن
أبي قلابة عن أنس عن النبي ﷺ قال : إذا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَسْتَمِ
حَتَّى يَعْلَمَ مَا يَقْرَأُ .

بابُ الوضوءِ مِنْ غَيْرِ حَدَثٍ .

٧٣- حدثنا محمد بن يوسف ، قال حدثنا سفيان عن عمرو بن عامر ، قال :
سَمِعْتُ أَنَسًا ح .

قال : وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو
ابْنُ عَامِرٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ؛ قُلْتُ :
كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ ؟ قَالَ : يُجْزِي أَحَدُنَا الْوُضُوءَ مَا لَمْ يُحْدِثْ .

٧٤- حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا ساجان قال حدثني يحيى بن سعيد
قال أخبرني بشير بن يسار ، قال أخبرني سويد بن الثعمان قال : خَرَجْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
الْعَصْرَ فَلَمَّا صَلَّى دَعَا بِالْأَطْعِمَةِ فَلَمْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّوِيقِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ، ثُمَّ
قَامَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَمَضَ ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

وحديث رقم ٧٢ قال الملب: إنما هذا في صلاة الليل لأن الفريضة ليست في أوقات النوم
ولا فيها من التطويل ما يوجب ذلك .

وحديث رقم ٧٣ فيه أنه كان يتوضأ لكل صلاة وذلك محمول على الاستحباب . وأن
ذلك كان الغالب من عاداته .

وحديث رقم ٧٤ فيه المضضة من السويق وترك الوضوء وذلك ليس على الوجوب
ولكنه مستحب .

باب من الكبار أن لا يستتر من بوله .

٧٥ — حدثنا عثمان ، قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن

ابن عباس قال : مرَّ النبي ﷺ بحائطٍ من حيطان المدينة فسمع صوتَ
إنسانين يُعذَّبان في قبورهما . فقال النبي ﷺ : يُعذَّبان وما يُعذَّبان في
كبير ، ثم قال : بلى كان أحدهما لا يستتر من بوله ، وكان الآخرُ يمشي

٧٥ — والحائط الذي كان القبران عنده وحر به عليه السلام ، جزم في الأدب
المفرد أنه كان بالمدينة .

وفي الأفراد للدارقطني من حديث جابر : الحائط كان لأم مبشر الأنصارية .

وقوله . وما يُعذَّبان في كبير ، ثم قال بلى ، يعني ليس بكبير في شأنه وهو كبير في إثمه
لما تضمن من رقة الديانة .

وقيل . المعنى ليس بكبير في مشقة الاحتراز ، وفي ما عند الناس وهو كبير عند الله .
كقوله تعالى .

وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم .

وقيل : ضمير وإنه عائد على النيمة^(١) .

وقيل إلى العذاب لما في صحيح ابن حبان : يُعذَّبان عذاباً شديداً في ذنب هين .

وقوله « لا يستتر » لابن عساكر بالموحدة بعد الفوقية والياء بعد الراء للكسورة
من الاستبراء .

(١) وهو مع ضعفه غير مستقيم لأن الاستتار المنفي ليس المراد به كشف العورة فقط بل المراد أنه لا يجعل بينه وبين بوله سترة : أي لا يتحفظ منه .

بِالنَّمِيمَةِ ، ثُمَّ دَعَا بِمَجْرِيْدَةٍ فَكَسَرَهَا كِسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا
كِسْرَةً ، فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا
مَا لَمْ تَنْبَسْ أَوْ إِلَى أَنْ يَنْبَسَا .

ولسلم بالنون قبل الزاي والحاء الهاء من التنزه .

ولأبي نعيم : لا يتوقى .

فوائد ثلاثة :

الأولى : في حكمة غرس الجريدتين عليهما ؛ قيل لأنهما يسبحان فيكون الذكر
والقراءة من الحيوان العاقل أقوى ^(١) .

وقال الخطابي : لبركة أثره عليه السلام .

وقال الطبري : الحكمة بذلك غير معقولة .

الثانية : هل كان الرجلان كافرين أو مسلمين ؟ اختلف فيه .

وجزم أبو موسى المديني بكفرهما مستدلاً باقتضاره عليه السلام على التخفيف إذ قد
أذن له عليه السلام في الشفاعة فيه كما في حديث أبي طالب وغيره .

الثالثة : لم يصح شيء من تعيينهما ، وما ذكره القرطبي في التذكرة من أحدهما وسمى
بوجلا جليلا ^(٢) ، فهو باطل لا يحل ذكره إلا لبيان بطلانه .

(١) فيستدل بذلك على جواز القراءة عند القبر والدعاء ونحو ذلك .

(٢) هو سعد بن معاذ ، وضعف القرطبي هذا الرأي بعد ما نقله ، والظاهر كما قال ابن حجر أن ترك تعيينهما كان عن عمد من الرواة لقصد الستر عليهما .

بابُ ما جاء في غسل البول .

وقال النبي ﷺ لصاحب القبر : كان لا يستتر من بوله ولم يذكر سوى بول الناس .

٧٦— حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، قال حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ، قال حدثني روح بن القاسم ، قال حدثني عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال : كان النبي ﷺ إذا تبرّز لحاجته أتته بماء فيغسل به .

قلت : ما ذكر من كفرها قد ينافيه خصوصية السبب ^(١) ، لأن الكافر معذب بكفره إلا إذا قلنا مخاطب بالفروع فيكون عذابه بها مضافا لكفره ، كما أرشدت إليه أدلة المسألة ، وهو عليه السلام لم يذكر سوى السببين المذكورين فانظر ذلك ^(٢) .

(١) وهو أن العذاب على عدم الاستتار من البول والمشي بالثيعة ، ويقوى كونهما كانا مسلمين مارواه أحد والطبراني بسند صحيح من قوله صلى الله عليه وسلم (يعذبان وما يعذبان في كبير ، و : بلى وما يعذبان إلا في الغيبة والبول ، فهذا الحصر ينفي كونهما كانا كافرين ، لأن الكافر وإن عذب على ترك أحكام الإسلام فإنه يعذب مع ذلك على الكفر بلا خلاف .

(٢) حديثا رقم ٧٦ أراد البخاري به أن يبين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستنجي بالماء ويغسل البول به .

باب ٢٠

٧٧ — حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا محمد بن خازم قال حدثنا الأعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال : مرَّ النبي ﷺ بقبرين فقال : إنهما ليعدَّبان وما يُعدَّبان في كبير ، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول ، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة ، ثم أخذ جريدة رطبة فشققها نصفين فغرز في كل قبر واحدة ، قالوا : يا رسول الله ، لم فعلت هذا ؟ قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا .

قال ابن المثنى : وحدثنا وكيع ، قال حدثنا الأعمش ، قال سمعت مجاهداً مثله يستتر من بوله .

٧٧ — ومحمد بن خازم : بإتقاء المعجمة والزاي (١) .

قال سعد الدين الحارثي : ثبت بسند صحيح ، أن مغرسمهما كان عند رأس القبر .

(١) هو أبو معاوية الضرير .

بابُ تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ وَالنَّاسِ الْأَعْرَابِيَّ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ بَوَلِهِ فِي الْمَسْجِدِ .

٧٨ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ عَنْ

أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى أَعْرَابِيًّا يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ دَعُوهُ حَتَّى إِذَا فَرَغَ دَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ .

بابُ صَبَّ الْمَاءِ عَلَى الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ .

٧٩ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ ، قَالَ أَخْبَرَنِي

عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : قَامَ أَعْرَابِيٌّ قِبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاوَلَهُ النَّاسُ ، فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ : دَعُوهُ وَهَرِّقُوا

٧٨ ، ٧٩ — وَالْأَعْرَابِيُّ الَّذِي بَالَ فِي الْمَسْجِدِ . فِي التِّرْمِذِيِّ هُوَ الَّذِي قَالَ عِنْدَ

دُخُولِهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَارْحَمِ مَجْلَدًا ، وَلَا تَرْحَمْ مَعْنَا أَحَدًا .

وَفِي الدَّارِ قُطْنِي : هُوَ الَّذِي قَالَ : مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : مَا أَعَدَدْتُ لَهَا ؟ ذَكَرَهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ .

قِيلَ : وَهُوَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ .

وَقِيلَ : ذُو الْخَوِيسِرَةِ ^(١) .

وَقِيلَ : غَيْرُهَا .

وَقَوْلُهُ : « فَتَنَاوَلَهُ النَّاسُ » ، يَعْنِي بِالسُّتْهِمْ .

وَفِي الْأَدَبِ فَتَارُوا إِلَيْهِ .

وَفِي رِوَايَةٍ فَقَامُوا إِلَيْهِ .

(١) وَهُوَ حَرْقُوصُ بْنُ زَهْرٍ التَّمِيمِيُّ الَّذِي صَارَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ رِءُوسِ الْخَوَارِجِ .

على بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذَنْوبًا مِنْ مَاءٍ ، فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ مُبَسِّرِينَ ، وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ .

حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

بَابُ بُهْرِيقِ الْمَاءِ عَلَى الْبَوْلِ .

٨٠ — حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ : وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ

أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ فَرَجَرَهُ النَّاسُ فَهَامَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَنْوَبٍ مِنْ مَاءٍ فَأَهْرِيقَ عَلَيْهِ .

وفي البيهقي : فصاح الناس به .

والسجل بفتح المهملة وسكون الجيم : قال أبو حاتم السجستاني : هو الدلو ملأى ، ولا يقال للفارغة .

وقال ابن دريد : الدلو الواسع .

وفي الصحاح الضخمة .

قال الخليلي : والذنوب الدلو للملأى ، أو لا يقال للفارغة .

والشك من أحد الرواة .

وقوله : بعثتم أضاف البعث إليهم مع أنه هو المبعوث لأنهم في مقام التبليغ عنه ،

فكانهم مبعوثون منه والله أعلم .

بابُ بَوْلِ الصَّبَّانِ .

٨١- حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : أتى رسول الله ﷺ بصبي فبال على ثوبه فدعا بماء فأتبعه إليه .

٨٢- حدثنا عبد الله بن يوسف ، قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أم قيس بنت محصن أنها أتت بأبن لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فنضجه ولم يغسله .

وطائفة المسجد : ناحيته :

وفريق : بفتح الهاء وسكونها ^(١) .

٨٢- وأم قيس ^(٢) : بنت محصن أخت عكاشة .

قيل اسمها جذاعة بالميم المعجمة :

وقيل : آمنة .

وحجره : بفتح المهملة وكسرها أولى .

وقال الأصيلي : قوله ولم يغسله إدراج من قول ابن شهاب .

(١) حديث رقم ٨١ وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم اتبع البول الذي على الثوب

الماء : أي بصبه عليه واكتفى بذلك في تطهيره .

(٢) وكانت من المهاجرات الأول ، وقد طال بها العمر .

بابُ البَوْلِ قائماً وقاعداً .

٨٣ — حدثنا آدمُ ، قال حدثنا شُعْبَةُ ، عن الْأَعْمَشِ ، عن أَبِي وَائِلٍ ، عن حُذَيْفَةَ قَالَ : أتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قائماً ثُمَّ دَعَاهُ بِمَاءٍ فَجَسَّهُ بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ .

بابُ البَوْلِ عِنْدَ صَاحِبِهِ وَالتَّسَتُّرِ بِالْحَائِطِ .

حدثنا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ : رَأَيْتُنِي أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ نَمَاشِي فَأَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ خَافَ حَائِطٌ فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ فَبَالَ فَاتَّبَعْتُ مِنْهُ فَأَشَارَ إِلَى جَسَّتِهِ فَقُمْتُ عِنْدَ عَقِبِهِ حَتَّى فَرَغَ .

٨٣ — والسباطة : بضم المهملة والموحدة المزيلة بفناء الدار المرافق أهلها ، وفي بعض الروايات عند الحاكم ، فبال قائماً من وجع كان يصيبه بأبيضه بهمزة ساكنة وموحدة ومعجمة : عرق في باطن الركبة ^(١) .

(١) فكانه لم يتمكن لأجله من القعود ، وقد ضعف هذه الرواية الدارقطني والبيهقي ، والأظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم بال قائماً لبيان الجواز وكان أكثر أحواله البول عن قعود ، ولا ينافي ذلك حديث أبي موسى لأن الاحتراز ممكن مع الوقوف ، وقد خفف الله عن المسلمين فيما يتصل بتطهير الثوب من البول .

بابُ الْبَوْلِ عِنْدَ سُبَّاطَةِ قَوْمٍ .

٨٤ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يُشَدُّ فِي الْبَوْلِ وَيَقُولُ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا إِذَا أَصَابَ ثَوْبَ أَحَدِهِمْ قَرَضَهُ ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ : لَيْتَهُ أَمْسَكَ ، آتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُبَّاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا .

٨٤ — ومطابقة حديث حذيفة بما قاله أبو موسى لما بينه ابن المنذر في روايته من أنه ^(١) رأى رجلا يبول قائما فقال : ويحك أفلا تبول قاعداً؟ ثم ذكر قصة بني إسرائيل . وقوله : ثوب أحدهم ، ولأبي داود : جسد أحدهم . فقيل : إنه من الإصر الذي حملوه . وقيل : غير ذلك .

(١) أن أبا موسى ، وقد روى ابن ماجه وابن حبان في صحيحة عن عبد الرحمن بن حنبل ، رضى الله عنه قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده الدرة فوضها ثم جلس . فقال لبعضهم : انظروا إليه يبول كاتبول المرأة ، فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ويحك ، ما علمت ما أصاب صاحب بني إسرائيل ؟ — كانوا إذا أصابهم البول قرضوه بالمقاريض فنهام فمذب في قبره . .

باب غَسْلِ الدَّمِ .

٨٥ — حدثنا محمد بن المثنى ، قال : حدثنا يحيى عن هشام ، قال : حَدَّثَتْنِي

فاطمة ، عَنْ أَسَاءَ قَالَتْ : جَاءَتِ امْرَأَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ :
أَرَأَيْتُ إِحْدَانَا تَحِيضُ فِي الثَّوْبِ كَيْفَ تَصْنَعُ ، قَالَ : تَحْتُهُ ثُمَّ تَقْرُصُهُ
بِالمَاءِ وَتَمُضِّحُهُ وَتُصَلِّي فِيهِ .

٨٥ — والمرأة التي سألت عن دم الحيض هي راوية الحديث أسماء^(١) كُتِبَ عَنْ

نفسها وصرح بها الشافعي في مسنده بسند صحيح .

وتقرصه : من القرص ، روى بضم أوله وفتح القاف وتشديد الراء ، وبالضاد أيضاً .

والكل راجع لذلك بأطراف الأصابع .

(١) أي أسماء بنت أبي بكر الصديق ، والدة عبد الله بن الزبير ، هاجرت وعمرت نحو

المائة ، ماتت سنة ٧٣ هـ .

٨٦— حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : جَاءَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَمْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَابِسٌ بِحَيْضٍ ، فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَتَتْ فَاعْسَلِي عَنْكَ الدَّمَ ، ثُمَّ صَلِّي .

قال وقال أبي : ثم تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ .

٨٦— وأبو حبيش : بضم المهملة وفتح الموحدة والتحتية والمعجمة اسمه قيس بن المطلب بن أسد ، وهي غير فاطمة بنت قيس التي طلقت ثلاثاً .
وقوله : إنما ذلك عرق : هذا العرق يسمى بالعاذل وهو في أسفل الفرج يخرج منه دم الحيض^(١) .

(١) ومعنى قولها واستحاض ، أى يجرى الدم منى في غير أيام الحيض المعتادة ، ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم : وإذا أتت ، أى انقطع دم الحيض .

بابُ غَسْلِ الْمَنِيِّ وَفَرْكِهِ وَغَسْلُ مَا يُصِيبُ مِنَ الْمَرْأَةِ :

٨٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ أَنْ ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، قَالَ أَخْبَرَنَا عمرو بن مَيْمُون

الْجَزَرِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْرِجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ بَقِيَ الْمَاءُ فِي ثَوْبِهِ .

٨٨- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ ، قَالَ حَدَّثَنَا عمرو بن سُلَيْمَانَ قَالَ

سَمِعْتُ عَائِشَةَ ح .

وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ، قَالَ حَدَّثَنَا عمرو بن مَيْمُونٍ

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ : سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ فَقَالَتْ : كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيُخْرِجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ يُبْقِعُ الْمَاءَ .

٨٧- والجوزى بفتح الجيم والزاي بعدها راء .

وللكشميهني : الجوزى بسكون الواو والزاي ، وهو غلط^(١) .

(١) ومعنى الحديث : أغسل أثر الجنابة أو المني فيخرج إلى الصلاة وبالثوب اختلاف بين لونه واللون الناتج عن أثر المني .

وجديد رقم ٨٨ فيه أن سبب تحديث عائشة بذلك سؤال سليمان بن يسار .

يَابُ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ غَيْرَهَا فَلَمْ يَذْهَبِ أَثَرُهُ .

٨٩ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمُنْقَرِيُّ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ ، قَالَ سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ فِي الثَّوْبِ تَصْيِيفُهُ الْجَنَابَةَ قَالَ : قَالَتْ عَائِشَةُ : كُنْتُ أُغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ يُخْرِجُهُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ الْغَسْلِ فِيهِ يُبْقَعُ الْمَاءُ .

٩٠ — حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ ، قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْسِلُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ أَرَاهُ فِيهِ بُقْعَةً أَوْ بُقْعًا .

٨٩ — والمنقذ : بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف والذال ^(١) .

٩٠ — ومهران بكسر الميم وكسر الهاء وفتح الراء وفتح النون ^(٢) .

مرايضها : جمع مريض بكسر أوله وفتح الموحدة بعدها معجمة كاللعاطن الإبل .

ودار البريد : موضع بالكوفة كانت الرسل تنزل فيه إذا حضرت من الخلفاء إلى الأمراء ، قال المطرزي : البريد في الأصل الدابة المرتبة في الرباط ، ثم سمي به الرسول المحمول عليها ، ثم سمي به المسافة المشهورة .

(١) كذا في الأصل والصحيح المنقري : بكسر الميم وإسكان النون وفتح القاف نسبة إلى بني منقر بطن من نعيم .

(٢) وفي هذه الأحاديث غسل المنى ، وهل يدل ذلك على الوجوب أم لا ، قيل : لا دليل على الوجوب وقد روى أن عائشة كانت تحكه من ثوب الرسول صلى الله عليه وسلم ، رواه مسلم والترمذي ، وقيل إن ذلك خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم لطهارة فضلاته .

بَابُ أَبْوَالِ الْإِبِلِ وَالْدَّوَابِّ وَالْغَنَمِ وَرَمَائِضِهَا .
وَصَلَّى أَبُو مُوسَى فِي دَارِ الْبَرِيدِ وَالسَّرِقِينَ وَالْبَرِّيَّةَ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ :
هَاهُنَا وَتَمَّ سَوَالُ .

٩١ — حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَدِمَ أَنَسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عُرَيْنَةَ فَاجْتَوُوا الْمَدِينَةَ
فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلِقَاحٍ وَأَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا
فَانْطَلَقُوا فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْتَأْقُوا النَّعَمَ

والسرقين : بكسر السين وحي فتحها وسكون الراء ، ويقال بالجيم ^(١) ، فارسي
معرب : الزبل .

٩١ — وقوله : قدم أناس من عكل أو عرينة ^(٢) : الشك من حماد .

وجزم بالأول في الجهاد ، وبالثاني في الزكاة ، وجمع في المغازي وهو الضواب إذ لا ي
عوانة عن أنس كانوا أربعة من عرينة وثلاثة من عكل ، وفي الديار ثمانية فكان الثامن
من غير القبيلتين وكان من أتباعهم فلم ينسبه .

وعكل قبيلة من تيم الرباب ، وعرينة من بجيلة .
وذكر ابن إسحاق أن قدومهم كان بعد غزوة ذي قرد ، وكانت في جمادى الآخرة
سنة ست .

(١) أي السرجين وهو زبل الدواب .

(٢) عكل : بضم المهملة وإسكان الكاف قبيلة من تيم الرباب ، وعرينة بالعين والراء
المهملتين والنون مصغراً حي من قضاة وحي من بجيلة ، والمراد هنا الثاني . .

فَجَاءَ الْخَبْرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ ، فَبُعِثَ فِي آثَارِهِمْ ، فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِئَ بِهِمْ
فَأَمَرَ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمِرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَأُلْقُوا فِي الْحَرَّةِ
يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ .

والجواء : داء يصيب الجوف من الوباء ، قاله ابن العربي .

الخطابي : اجتويب البلد كرهت المقام فيها ، وتضررت به .

وفي رواية عند أبي عرانة : فعظمت بطونهم .

وفي رواية مسلم مامعناه : ورمت صدورهم ، إذ قال وقع بالمدينة البرسام ، والمراد
به ورم الصدر .

وفي الطب : أن ناسا كان بهم سقم فلما صحوا قالوا : إن المدينة وسمخة .

وفي رواية لأبي عوانة : كان بهم هزال شديد .

واللقاح : بكسر اللام آخره مهملة جمع لقحة بالكسر الناقية يكون بها اللبن .

قال ابن عبد البر : ويكون لها ذلك إلى ثلاثة أشهر ، ثم هي لبون .

واسم الراعي الذي قتلوه : يسار براء .

وفي آثارهم : بعث في آثارهم عشرين من شباب الأنصار ومعهم قائف يقتص
آثارهم .

وفي الترمذي : أيديهم وأرجلهم من خلاف .

وقال الخطابي : السمل : فقه العين بأي شيء . كان .

والسمر : الكحل بميل ، أو مسمار محمى .

ورواية اللام وسكون الميم لمسلم ؛ ورواية الراء وفتح الميم . شدة للبخاري ؛ ورواية
أبي رجاء بالتخفيف .

قال أبو قلابة : فهو لاء سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحادبوا
الله ورسوله .

٩٢- حدثنا آدم قال حدثنا شُعَيْبَةُ قال أخبرنا أبو النَّيَّاحِ يَزِيدُ

ابن حُمَيْدٍ عن أنس قال كان النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يُبْنَى
الْمَسْجِدُ فِي مَرَايِضِ الْغَنَمِ .

فوائد ثلاثة :

أحدها : زعم الواقدي أنهم صلبوا . قال ابن حجر : الرواية الصحيحة ترده ؛ لكن
عند أبي عروانة من طريق أنه صلب إثنان وقطع إثنان وسمل إثنان ، فإن صح ذلك فهو
أول صلب وقع في الإسلام .

الثانية : إنما مثل بهم لأنهم مثلوا بالراعي كما نقله أهل المغازي .

وليس عن أنس أنهم سملوا أعين الرعاة فذلك لهم قصاص والله أعلم .

الثالثة : أنهم لم يسقوا لأن المحارب والمرتد لا حرمة له ، بل المراد المبالغة في تمكيل
أمثاله بما ذكر زجرًا ^(١) .

(١) حديث رقم ٩٢ تمسك به من قال بطهارة أبوالها وأبمارها لأن المرباض لا تخلو
من ذلك ، وقيل إن المعنى في الأذان بالصلاة في المرباض أن الغنم من دواب الجنة والإبل
خلق من الشياطين . . .

بابُ مَا يَقَعُ مِنَ النَّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ .

وقال الزهريُّ لَا بَأْسَ بِالْمَاءِ مَا لَمْ يُغَيِّرْهُ طَعْمٌ أَوْ رِيحٌ أَوْ لَوْنٌ .

وقال حمادٌ لَا بَأْسَ بِرِيشِ الْمَيْتَةِ .

وقال الزهريُّ فِي عِظَامِ الْمَوْتَى نَحْوُ الْفِيلِ وَغَيْرِهِ أُدْرِكَتْ نَاسًا مِنْ

سَلَفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَشِطُونَ بِهَا وَيَدَّهْنُونَ فِيهَا لَا يَرُونَ بِهِ بَأْسًا .

وقال ابن سيرين وإبراهيم : وَلَا بَأْسَ بِتِجَارَةِ الْعَاجِ .

٩٣ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

ابن عبد الله عن ابن عباسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِلَ عَنْ فَارَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ أَلْقُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ وَكُلُوا سَمْنَكُمْ .

والعاج : قال ابن سيده والقزاز : لَا يَسْمَى بِهِ ، غَيْرُ أُنْيَابِ الْفِيلِ .

وقال ابن فارس والجوهري : عِظْمُ الْفِيلِ ، فَلَمْ يَخْصُوهُ بِالنَّابِ .

وقال ابن قتيبة والخطابي : الدُّبْلُ وَهُوَ ظَهْرُ السَّلْحَفَةِ الْبَحْرِيَّةِ .

وقال بعضهم : الْعَرَبُ تَسْمَى كُلَّ عِظْمٍ عَاجًا .

٩٣ ، ٩٤ - وَالْفَارَةُ بِهَمْزَةٍ سَاكِنَةٍ .

وَفِي الدَّارِقُطِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ السَّائِلَ مَيْمُونَةَ ^(١) .

(١) نَقَلَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ الْإِتِّفَاقَ عَلَى أَنَّ الْجَامِدَ إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ يَتَطَرَّحُ وَمَا حَوْلَهَا مِنْهُ إِذَا

تَحَقَّقَ أَنَّ شَيْئًا مِنْ أَجْزَائِهَا لَمْ يَصِلْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْهُ ، وَاسْتَخَفُّوا فِي الْمَائِجِ فَذَهَبَ الْجَمْعُ إِلَى أَنَّهُ يَنْجَسُ كُلُّهُ بِمِلَاقَةِ النِّجَاسَةِ ، وَخَالَفَ فَرِيقٌ فِي ذَلِكَ . . وَالْعَبْرَةُ فِي نَجَاسَةِ الْمَاءِ بِتَغْيِيرِ لَوْنِهِ أَوْ رِيحِهِ أَوْ طَعْمِهِ .

٩٤— حدثنا علي بن عبد الله ، قال حدثنا معن قال ، حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن جَمِئُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ فَأْرَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ خَذُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ .

قال معن حدثنا مالك ما لا أخصيه يقول عن ابن عباس عن ميمونة .

٩٥— حدثنا أحمد بن محمد قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله يكون يوم القيامة كهيئة إذ طعنت تفجر دمًا اللون لون الدم والعرف عرف المسك .

٩٥ — والكلم بفتح الكف وسكون اللام : الجرح .

والعرف بالفتح : الرائحة .

فوائد ثلاثة :

أولها : إنما أورد الحديث هنا للدلالة على طهارة المسك ، والرد على من قال إنه نجس ودلالته له ظاهرة ، إن لم يدعى الخصوص ويحتج باختلاف الدارين ، فيرد أن مطلق الحمد كاف في تعريف الحكم إذ لا فضيلة في نجس ، والله أعلم .

الثانية : فائدة رائحته^(١) إظهار الفضيلة وانتشارها عند أهل الموقف .

الثالثة : كون الدم على لونه وهيئته يشهد بفضل صاحبه ، وظلم التسبب في خروجه ،

والله أعلم .

(١) أى المعبر عنها في الحديث ، بالعرف ، بفتح المهملة وسكون الراء .

بابُ البول في الماء الدائم .

٩٦ — حدثنا أبو اليمان ، قال أخبرنا شعيب ، قال أخبرنا أبو الزناد أن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج حَدَّثَهُ أنه سمع أبا هريرة ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ .
وبإسناده قال : لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْـ رى ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ .

بابٌ إذا أُلْقِيَ عَلَى ظَهْرِ الْمُصَلِّي قَذَرٌ أَوْ جِيفَةٌ لَمْ تَفْسُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ .
وكان ابن عمر إذا رأى في ثوبه دماً وهو يُصَلِّي وَضَعَهُ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ .
وقال ابن المسيب والشَّعْبِيُّ إذا صلى وفي ثوبه دمٌ أَوْ جَنَابَةٌ أَوْ لَغِيرَ الْقَبِيلَةِ أَوْ تَيْمَمَ صَلَّى ثُمَّ أَذْرَكَ الْمَاءَ فِي وَقْتِهِ لَا يُعِيدُ .

وقال ابن الأباري : الدائم من حروف الأضداد ، يقال للساكن والداثر ، فالذي لا يجرى صفة مخصوصة لأحد الجنين^(١) .
والقدر بالقاف للمعجمة : النجس .

(١) وقال ثم يتنسل لينبه على مآل الحال ، والمعنى أنه إذا بال فيه تد يحتاج إليه فيمتنع عليه استماله .

٩٧— حدثنا عبدان قال أخبرني أبي عن شعبة عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون ، عن عبد الله قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدٌ .

قال وحدثني أحمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسleme قال حدثنا إبراهيم ابن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق ، قال حدثني عمرو بن ميمون أن عبد الله بن مسعود حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي عند البيت وأبو جهل وأصحاب له جلوس إذ قال بعضهم لبعض : أأيكم يجي يسلي جزور بني فلان فيضعه على ظهر محمد إذا سجد ؟ فانبعث أشقى القوم فجاء به فنظر حتى سجد النبي صلى الله عليه وسلم ووضعه على ظهره

٩٧ — وأصحابه : هم السبعة المدعو عليهم بعد ، بينه البزار .

وفي رواية مسلم^(١) أن الذي قاله أبو جهل .

وفي مسلم : وكان إذا دعا دعا ثلاثا ، وإذا سأل سأل ثلاثا .

وفيه : فلما سمعوا صوته ذهب عنهم الضحك وخافوا دعوته .

(١) شرح النووي ج ١٢ ص ١٥١ وفيه : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عند البيت وأبو جهل وأصحاب له جلوس وقد نهرت جزور بالأمس فقال أبو جهل : أأيكم يقوم إلى سلا جزور بني فلان فيأخذه . . . إلخ .

والسلا : الجلدة التي يكون فيها الولد مثل المشيمة للراءة .

والجزور : الإبل والمراد هنا المنحورة . .

والمراد بأشقى القوم : عقبة بن أبي معيط .

والمنعة القوة حيث لم يكن له بمكة عشيرة تحميه .

بين كفيه وأنا أنظرُ لا أغيرُ شيئاً ، لو كان لي مَنَعَةٌ . قال : فجعلوا
يضحكون ويُحِيلُ بفضهم على بعض ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساجداً
لا يرفع رأسه حتى جاءته فاطمة فطرحَتْ عن ظهره ، فرفع رأسه ثم قال :
اللَّهُمَّ عليكِ بِقُرَيْشٍ ثلاثِ مَرَّاتٍ ، فشقَّ عليهم إذ دعا عليهم . قال : وكانوا
يرون أن الدعوة في ذلك البلد مُستجابةٌ ثم سَمَى ، اللَّهُمَّ عليكِ بأبي جهل وعليكِ
بعُتْبَةَ ابنِ ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عُتْبَةَ وأُمَيَّة بن خلف وعُتْبَةَ بن أبي

وقوله : في ذلك البلد ^(١) : في مستخرج أبي نعيم في الثلاث ^(٢) .

الوليد بن عُتْبَةَ : هو ابن ربيعة ^(٣) .

وفي مسلم : ابن عُتْبَةَ بالقاف وهو وهم قديم قد نبه عليه ابن سفيان ^(٤) الراوى عن مسلم .

(١) وكانوا يرون : بفتح الياء أن يعتقدون ، من رأى ، وفي رواية بضم الياء
أى يظنون والمراد بالبلد مكة .

(٢) في فتح الباري : ووقع في مستخرج أبي نعيم : « في الثالثة ، بدل قوله » وفي ذلك
البلد ، ويناسبه قوله « ثلاث مرات » .

(٣) أى السابق ذكره بسد أبي جهل فدعا على الوليد بن عُتْبَةَ وعلى أبيه عُتْبَةَ
ابن ربيعة .

(٤) هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان النيسابورى الفقيه الزاهد المجتهد
العابد ، كان مجاب الدعوة من الصالحين ، ومن العباد المجتهدين ، لازم مسلماً وروى عنه
صحيحه ، مات في رجب سنة ٣٠٨ : وكلامه في صحيح مسلم بعد ذكر هذه الرواية :
قال أبو إسحاق : الوليد بن عُتْبَةَ غلط في هذا الحديث . . وقد بين النوى سبب هذا
الغلط فقال : الوليد بن عُتْبَةَ هـى ابن أبي معيط ، ولم يكن ذلك الوقت موجوداً أو كان طفلاً
صغيراً جداً ، فقد أتى به النبى صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وهو قد ناهز الاحتلام ليسمح
على رأسه . .

مُعِيطٌ ، وعدَّ السابع فلم يحفظه ، قال فوالَّذِي نفسى بيده لقد رأيتُ الدين
عدَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم صرعى في القليب قليب بدرٍ .

باب البُرَاق والمخاط ونحوه في الثوب .

قال عُرْوَةُ عن المسور ومروان : خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
زَمَنَ حَدِيثِيَّةٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَمَا تَنَحَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخْلَةً
إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَكَرَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ .

وقوله : فلم يحفظه : يعنى الراوى عن عمرو بن ميمون وتذكره أخرى فسمه عمارة
بن الوليد ، وذكره في الصلاة .

وقوله « فسحبوا في القليب ^(١) » : يعنى أكثرهم إذ ابن أبى معيط قتل صبرا بعد ^(٢)
وعماره مات بالحيشة ، وأمىة بن خلف لم يطرح فيها ^(٣) .

(١) فى رواية لأمراةيل : لقد رأيتهم صرعى يوم بدر ثم سحبوا إلى القليب قليب بدر

(٢) أى بعد الرحيل عن بدر .

(٣) أى كما هو وإنما طرح فيها مقطعا . .

٩٨ — حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن حميد عن أنس قال : بَرَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ .
طَوَّلَهُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا بَحْيِيُّ بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ
أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

بَابُ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِالنَّبِيدِ وَلَا الْمُسْكِرِ .

وَكُرْهُهُ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ .

وَقَالَ عَطَاءُ التَّمِيمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْوُضُوءِ بِالنَّبِيدِ وَاللَّبَنِ .

٩٩ — حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن
أبي سامة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كل شرابٍ أُسْكِرَ
فهو حرامٌ . . .

وحديث رقم ٩٨ فيه دليل على طهارة البصاق والخطاط ونحوه إذا كان يوجد في الثوب
فويصلى به وكان الصحابة يدلكون بنتامة النبي صلى الله عليه وسلم أى ما يخرج من فمه
وجوهرهم وجلدهم .
وحديث رقم ٩٩ فيه الدليل على عدم حواز طهارة النبذ . . .

باب غسل المرأة ألبها الدم عن وجهه .

وقال أبو العالية : امسحوا على رجلي فإنها مريضة .

١٠٠ — حدثنا محمد ، قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي حازم سمع سهل

ابن سعد الساعدي وسأله الناس وما بيني وبينه أحد : بأي شيء دوى

جرح النبي ﷺ ؟ فقال ما بقي أحد أعلم به مني ، كان عليّ بجي ثم برسه

فيه ماء ، وفاطمة تغسل عن وجهه الدم فأخذ حصير فأخرق فحشي

به جرحه .

باب السَّوَالِ .

وقال ابن عباس : أت عند النبي ﷺ فأُستَنَّ .

١٠١ — حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن غيلان بن جرين

عن أبي بردة عن أبيه قال : أتيت النبي ﷺ فوجدته يُسْتَنُّ بِسِوَالِكٍ

بيده يقولُ أع أع ، والسَّوَالِكُ في فيه كأنه يُنَهَوُّ .

١٠٠ — وقوله : ما بقي أحد أعلم به مني ، لأنه من آخر من مات بالمدينة من الصحابة

وكان بين محدثه بذلك ، ووقع أحد التي جرح فيها صلى الله عليه وسلم تسليما أكثر من ثمانين سنة .

١٠١ — وقوله : أع أع بضم الهمزة وسكون المهملة .

النسائي : عأعا .

ولأبي داود : إه إه بالكسر .

١٠٢ — حدثنا عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن
حذيفة قال : كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك .
باب دفع السواك إلى الأكبر .

١٠٣ — وقال عفان : حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر
أن النبي ﷺ قال : أراني أنسوك يسواك فجاءني رجلا ، أحدهما أكبر
من الآخر ، فناول السواك الأصغر منهما ، فقبل لي : كبر فدفعتُه إلى
الأكبر منهما .

قال أبو عبد الله : اختصره نعيم عن ابن المبارك عن أسامة عن نافع
عن ابن عمر .

ولغيره : أخ أخ بالمعجمة .

وسبب الاختلاف تقارب المخرج^(١) ، وكلها ترجع إلى حكاية الصوت .
والتهويع التقيؤ .

١٠٢ — والشوص بالفتح الغسل والتنظيف والدلك^(٢) .

١٠٣ — وقال عفان : وصله أبو عوانة والبيهقي وأبو نعيم^(٣) .

(١) أى بين الحروف المعبرة عن الصوت الذى صدر منه وقد وضع السواك على
طرف لسانه .

(٢) قال ابن دقيق العيد : فيه استحباب السواك عند القيام من النوم ، لأن الغرم
مقتض لتغير الفم لما يتصاعد إليه من أبخرة المعدة ، والسواك آلة تنظيفه فيستحب
عند مقتضاه .

(٣) عن محمد بن إسحاق الصغاني عن عفان .

بابُ فضل من باتَ على الوُضوءِ .

١٠٤ — حدثنا محمد بن مقاتل ، قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا سفيان عن منصور عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب قال قال النبي ﷺ : إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلْ : اللَّهُمَّ أَسَلْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ ، فَإِنَّ مَتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَأَجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَدْكُمُ بِهِ .

قال : فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمَّا بَلَغْتَ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ قُلْتَ : وَرَسُولَكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ .

وقوله « قُفِّلْ لِي » : صرح الطبراني في الأوسط بأن القائل له جبريل (١) .

(١) حديث رقم ١٠٤ وفيه قوله فتوضأ أي إذا لم تكن على وضوء ، ومعناه متسحج يشمل أيضاً من كان على وضوء بأن يجدده ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم « لا ، ونبيك » قال الخطابي : فيه حجة لمن منع رواية الحديث على المعنى ، ويحتمل أن يكون أشار بقوله « ونبيك » إلى أنه كان نبياً قبل أن يكون رسولا . وقال غيره : ليس فيه حجة على منع ذلك لأن ألفاظ الأذكار توقفية في تعيين اللفظ وتقدير الثواب فربما كان في اللفظ سر ليس في الآخر ولو كان يرادفه في الظاهر ، أو لعله أوحى إليه بهذا اللفظ فرأى أن يقف هنده .

(٤)

كتاب الغسل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الغسل (١)

وقول الله تعالى : (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .

وقوله جل ذكره : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ

(١) هو بضم الفين : اسم للاغتسال . وبكسرهما ، ما يجعل مع الماء كالأشنان ونحوها . وحقيقته : جريان الماء على الأعضاء ، ويتميز ما للعبادة عما للعادة بالنية . وفي الآيتين اللتين ذكرهما ما يدل على أن وجوب الغسل من الجنابة مستفاد من القرآن .

وقدم ذكر آية المائدة على آية النساء لدقيقة وهي أن لفظ التي في المائدة : « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا » ، فقربا لإجمال ، ولفظ التي في النساء « حَتَّى تَغْتَسِلُوا » ، ففيها تصريح بالاغتسال وبيان للتطهير المذكور .

وأول آية المائدة : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا الخ . رقم ٧ ، وآية النساء رقم : ٣ .

سَكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا
وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ
النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ
اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا .

بَابُ الْوُضُوءِ قَبْلَ الْغُسْلِ .

(١) — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأُ
فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّلُ
بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ يَبْدُوهُ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ
عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ .

١ — « بَدَأُ فغسل يديه » زاد الترمذى : قبل أن يدخلهما في الإناء .

زاد مسلم : ثم يغسل فرجه ^(١) .

(١) قال ابن حجر : وهى زيادة جليلة لأن بتقديم غسله يحصل الأمن من مسه فى أثناء
الغسل ، وفى قوله « كما يتوضأ للصلاة » ، احترام من الوضوء للغوى ، وتقديم غسل أعضاء
الوضوء لشرفها .

٢- حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سُفيان عن الأعمش عن سالم
ابن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة زوج النبي ﷺ
قالت: تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وضوءَهُ للصَّلَاةِ غَيْرَ رِجْلَيْهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ
وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَى ثُمَّ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ نَحَّى رِجْلَيْهِ فغَسَلَهُمَا ، هَذِهِ
غُسْلُهُ مِنَ الْجَنَابَةِ .

بَابُ غُسْلِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ .

٣- حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن
عروة عن عائشة قالت: كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ
قَدَحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ .

٢- هَذَا غُسْلُهُ مِنَ الْجَنَابَةِ :

قيل: هذه الجملة من قول سالم بن أبي الجعد ، بين ذلك زائدة بن قدامة في روايته
عن الأعمش .

٣- والفرق - بالفتح والسكون لغتان والفتح أشهر - ثلاثة أصع ، وقيل: صاعان .
قائدة : استندل الداودي بهذا على جواز نظر الرجل إلى عورة إمرأته وعكسه .

قال ابن حجر : ويؤيده ما روى ابن حبان عن سليمان بن موسى ، أنه سئل عن
الرجل ينظر إلى فرج إمرأته فقال: سألت عطاء فقال سألت عائشة فذكرت هذا الحديث .
وهو نص في المسألة .

والصاع : أربعة أمداد ، وذلك خمسة أرتال وثلث رطل بغدادى ، وهو مائة
وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع الدرهم .

باب للغسل بالصَّاع ونحوه .

ع — حدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثني عبد الصمد ، قال حدثني شعبة ، قال حدثني أبو بكر بن حفص ، قال سمعتُ أبا سامة يقول : دَخَلْتُ أنا وأخو عائشة على عائشة فسألها أخوها عن غسلِ النبي ﷺ فَدَعَتْ يَإِنَاءَ نَحْوًا مِنْ صَاعٍ فَأَغْتَسَلَتْ وَأَفَاضَتْ عَلَى رَأْسِهَا وَبَيْنَ يَدَيْهَا حِجَابٌ .

وقيل : مائة وثلاثون درهما .

وقد بين الشيخ موفق الدين سبب الخلاف فقال : كان في الأصل مائة وثمانية وعشرون وأربعة أصباع ، ثم زاد وفيه مثقالا لإرادة جبر الكسر فصار مائة وثلاثين . والعمل على الأول لأنه كان موجوداً وقت تقدير العلماء .

ع — وأخو عائشة . قال الداودي : هو عبد الرحمن بن أبي بكر . وقال غيره : هو أخوها لأُمها الطفيل بن عبد الله وقد سماه الثوري وجماعة عبد الله بن يزيد .

قال ابن حجر : ولا يتعين لأن لها أخا غيره من الرضاعة وهو كثير بن عبيد . فيحتمل أن يكون غيرها ^(١) .

(١) وفي قوله : دَعَتْ يَإِنَاءَ نَحْوًا مِنْ صَاعٍ فَأَغْتَسَلَتْ ، ما ظاهره أنها رأيا عملها في رأسها وأعلى جسدها بما يحل نظره للحرم لأنها خالة أي سلة من الرضاع أرضعته أختها أم كلثوم ، وإنما سترت أسافل بدنهما لما لا يحل المحرم النظر إليه ، ولما لم يكن لاغتسالها بحضرتها معنى ، وفي فعل عائشة دلالة على استحباب التعليم بالفعل لأنه أوقم في النفس ، ولما كان السؤال محتملا للكيفية والكيفية ثبت لهما ما يدل على الأمرين جميعاً : أما الكيفية فبالاقتصار على إفاضة الماء ، وأما الكمية فبالاقتصار على الصَّاع .

قال أبو عبد الله ، قال يزيد بن هارون ، وبهز ، وأجدى ، عن شعبة
قدّر صاع .

٥ — حدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا يحيى بن آدم ، قال حدثنا زهير
عن أبي إسحاق ، قال حدثنا أبو جعفر أنه كان عند جابر بن عبد الله هو
وأبوه وعنده قوم فسألوه عن الغسل فقال : يكفيك صاع . فقال رجل :
ما يكفيني . فقال جابر : كان يكفي من هو أوفى منك شعراً وخيراً منك ،
ثم أمنا في ثوب .

وقال يزيد : وصله أبو نعيم وأبو عوانة في المستخرج .
والجدى ، بضم الجيم وكسر الدال مشددة نسبة إلى جده بساحل مكة^(١) .
٥ — والسائل عن الغسل أبو جعفر راويه ، كذا في مسند إسحاق^(٢) .

(١) وكان أصله منها لكنه سكن البصرة ، وهو عبد الملك بن إبراهيم الجدى ثم المكي
قال المقرئ : هو أحفظ مني ، مات ٢٠٥ أخرج له البخاري مقروناً وأبو داود والترمذي
والذائي .

(٢) وفي الحديث بيان ما كان عليه السلف من الاحتجاج بأفعال النبي صلى الله عليه
وسلم والالتقياد لى ذلك ، وجواز الرد بعنف على من يمارى بغير علم لإيضاح الحق وتحذير
السامعين ، وكرامية التنطع والإسراف في الماء .

٦- حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا ابن عُيَيْنَةَ عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَيْمُونَةَ كَانَا يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِيْنَاءٍ وَاحِدٍ .

وقال يزيد بن هارون ، وَبَهْزٌ ، وَالْجَدِّيُّ عَنْ شُعْبَةَ قَدْرِ صَاعٍ .

بَابُ مَنْ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا .

٧- حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ صُرْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعَمٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَّا أَنَا فَأُفِضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا وَأَشَارَ بِيَدِهِ كِلْتَابَهُمَا .

٨- حدثنا محمد بن بشار ، قال حدثنا عُثْمَانُ ، قال حدثنا شُعْبَةُ عَنْ نَحْوَلِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُفْرِغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا .

٧- وقوله «أما أنا» : في الحديث حذف ثبت لمسلم ، ولفظه : تملأوا في الغسل عند النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً ، فقال بعض القوم : أما أنا فأغسل رأسي بكذا وكذا فذكره^(١) .

٨- نحول : بكسر أوله وسكون المعجمة وبوزن محل أيضاً .

(١) حديث رقم ٦ تقدم شرحه في حديث رقم ٣ .

(٢) وهذا هو قسم أما المحذوف .

٩ - حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا معمر بن يحيى بن سالم ، حدثني أبو جعفر قال قال لي جابر : وأتاني ابن عمك يُعرّضُ بالحسن بن محمد ابن الحنفية قال : كيف الغسلُ من الجنابة ؟ فقلت : كان النبي ﷺ يأخذُ ثلاثة أ كُفٍّ وَيُفِيضُهَا عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ، فقال لي الحسن : إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ ، فقلت : كان النبي ﷺ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا .

بَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً .

١٠ - حدثنا موسى ، قال حدثنا عبد الواحد ، عن الأعمش ، عن سالم ابن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال : قالت ميمونة : وضعتُ للنبي ﷺ صلى الله عليه وسلم ماءً لِلْغُسْلِ فغسلَ يديه مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى

٩ - ومعر باسكان العين . وللقاسي وزن مجد وليس له في الصحيح غير هذا الحديث^(١) .

(١) وبين جابر بجوابه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان سيد الورعين وأتقى الناس لله وأعلمهم به ، فأكثفوا بالصاع يدل على أن الزيادة على ما أكتفى به تنقطع قد يكون ماثرة الوسوسة فلا يلتفت إليه .

وحديث رقم ١٠ قال ابن بطال : يستفاد من قولها : ثم أفاض على جسده ، لأنه لم يقيد بعدد فيحمل على أقل ما يسمى وهو المرة الواحدة لأن الأصل عدم الزيادة عليها . وقال ابن خروف في قولها : مذاكيره ، إنما جمع مع أنه ليس في الجسد إلا واحد بالنظر إلى ما يتصل به ، وأطلق على السكل اسمه ، فكانه جعل كل جزء من المجموع كالذكر في حكم الغسل .

شماله ففسل مَذَا كَبِيرُهُ ثُمَّ مَسَحَ يَدُهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ مَضَمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ
وَوَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ
فَفَسَلَ قَدَمَيْهِ .

بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالْحَلَّابِ أَوْ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْفُسْلِ .

١١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ خَنْظَلَةَ عَنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أُغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ
الْحَلَّابِ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ بِشَقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ، فَقَالَ بِهِمَا
عَلَى رَأْسِهِ .

بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالْحَلَّابِ :

١١ — قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : مُطَابَقَةُ هَذِهِ السَّكْمَةِ «الترجمة» لِحَدِيثِ الْبَابِ أَشْكَلُ أَمْرَهَا
قَدِيمًا وَحَدِيثًا ، فَهُمْ مِنْ نَسَبِ الْبَخَارِيِّ إِلَى الْوَهْمِ ، وَأَنَّهُ ظَنُّ أَنْ الْحَلَّابَ طَيِّبٌ ، وَإِنَّمَا
هُوَ إِنَاءٌ قَدَرٌ مَا يَجْلِبُ فِيهِ .

فِي صَحِيحِ ابْنِ خَزِيمَةَ وَابْنِ حِبَانَ : كَانَ يَقْتَسِلُ مِنْ حَلَّابٍ .

وَمِنْهُمْ مَنْ ضَبَطَهُ عَلَى غَيْرِ الْمَعْرُوفِ فِي الرِّوَايَةِ الْمُنْتَخَبَةِ الْمُطَابَقَةِ كَالْأَزْهَرِيِّ قَالَ :
مُحَمَّدٌ مِنْ ضَبَطِهِ بِالْمُهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ اللَّامِ ، وَإِنَّمَا هُوَ بِضْمِ الْجِيمِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ مَاءُ الْوَرْدِ
فَارْسِي مُعَرَّبٌ .

وَوَهْمُهُ فِي ذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ النَّوَوِيُّ وَالْقُرْطُبِيُّ .

وَمِنْهُمْ مَنْ تَكَلَّفَ تَوْجِيهَاتٍ مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ ^(١) كَالْمُحِبِّ الطَّبْرِيِّ ، قَالَ : لَمْ يَرِدْ

بَابُ الْمَضْمُضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ فِي الْجَنَابَةِ .

١٢ — حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ كُرَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ :
صَبَّيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غُسْلًا فَأَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ فغَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ،
ثُمَّ قَالَ يَدَيْهِ الْأَرْضَ ، فَسَحَّهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا ، ثُمَّ تَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ،
ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ، ثُمَّ تَنَحَّى فغَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ
فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا .

البخارى بقوله الطيب ماله عرف طيب ، وإنما أراد تطيب البدن بإزالة ما فيه من وسخ
وقذر .

وأراد بالخلاب الذى يغسل منه يديه فيوضع فيه ماء الغسل .
قال : « وأو » فى قوله أو الطيب بمعنى الواد ، فتحصيل ما ذكره على أنه يحمله على
إعداد ماء الغسل ، ثم الشروع فى التنظيف قبل الشروع فى الغسل .
وقوله نحو الخلاب : أى قريب من الإناء المسمى خلابا .
وقد وصفه أبو عاصم بأنه أقل من شبر ^(١) ؛ أخرجه أبو عوانة عنه .
وفى رواية البيهقى : كقدر قدر يسع ثمانية أرتال ^(٢) .

(١) أى فى شبر كما فى صحيح أبى عوانة .

(٢) حديث رقم ١٢ أشار ابن بطلال وغيره إلى أن البخارى استنبط عدم وجوبهما
من هذا الحديث لأن فى رواية الباب الذى بعده فى هذا الحديث : ثم توضع وضوءه للصلاة ،
(٢٦ - شرح صحيح البخارى)

باب مسح اليد بالتراب ليكون أتقى .

١٣ - حدثنا الحميدى ، قال حدثنا سفيان ، قال حدثنا الأعمش عن

سالم بن أبى الجعد عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة أن للنبي ﷺ اغتسل من الجنابة فغسل فرجه بيده ثم دلك بها الحائط ثم غسلها ثم توضأ وضوءه للصلاة فلما فرغ من غسله غسل رجله .

باب هل يدخل الجنب يده فى الإناء قبل أن يغسلها إذا لم يكن على يده قدر غير الجنابة .

وأدخل ابن عمر والبراء بن عازب يده فى الطهور ولم يغسلها ثم توضأ . ولم ير ابن عمر وابن عباس بأساً بما ينتضح من غسل الجنابة .

١٤ - حدثنا عبد الله بن مسلمة أخبرنا أفلح عن القاسم عن عائشة قالت

كنت أغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد تختلف أيدينا فيه .

فدل على أنها للوضوء ، وقام الإجماع على أن الوضوء فى غسل الجنابة غير واجب ، والمضمضة والاستنشاق من توابع الوضوء فإذا سقط الوضوء سقطت توابعه ، ويجعل ماروى من صفة غسله صلى الله عليه وسلم على الكمال والفضل .

وحديث رقم ١٣ فيه قوله « غسل فرجه » ، والفاء هنا تصديرية لا تنقيبية لأن غسل الفرج لم يكن بعد الفراغ من الاغتسال .

وحديث رقم ١٤ تقدم شرحه رقم ٣ .

- ١٥ — حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ :
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَهُ .
- ١٦ — حدثنا أَبُو الْوَلِيدِ ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَفْصٍ عَنْ
مُحْرِزَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كُنْتُ أُغْتَسَلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ
وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةٍ .

وعن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة مثله .

- ١٧ — حدثنا أَبُو الْوَلِيدِ ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
جَبْرِ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ
يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ .

زَادَ مُسْلِمٌ وَوَهَبٌ عَنْ شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ .

بَابُ تَقْرِيقِ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ .

وَيُذَكَّرُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ بَعْدَ مَا جَفَّ وَضُوءُهُ .

ويذكر عن ابن عمر : وصله الشافعي في الايم^(١) .

وحديث رقم ١٥ قال المهباب : محمول على ما إذا خشي أن يكون علق بها شيء ، وقال
ابن حجر : يمكن أن يحمل الفعل على الذب والترك على الجواز — أو يقال : حديث
الترك مطلق وحديث الفعل مقيد ، فيحمل المطلق على المقيد .

وحديث رقم ١٦ تقدم شرحه رقم ٣ وفيه هنا الاشتراك في غسل الجنابة .

وحديث رقم ١٧ تقدم شرحه رقم ٣

(١) أي بنحوه لئلا يترك في السوق — دون رجله — ثم يرجع إلى المسجد

١٨ — حدثنا محمد بن محبوب ، قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الأعمش

عن سالم بن أبي الجعد عن كريب مولى ابن عباس قال : قالت ميمونة :
وضعت لرسول الله ﷺ ماءً يَغْتَسِلُ به فأفرغ على يديه فغسلهما مرتين
مرتين أو ثلاثاً ثم أفرغ يمينه على شماله فغسل مذاكيره ثم دلك يده
بالأرض ثم مضمض وأستنشق ثم غسل وجهه ويديه وغسل رأسه ثلاثاً
ثم أفرغ على جسده ثم تنحى من مقامه فغسل قدميه .

باب من أفرغ يمينه على شماله في الغسل .

١٩ — حدثنا موسى بن إسماعيل ، قال حدثنا أبو عوانة حدثنا الأعمش

عن سالم بن أبي الجعد عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس عن
ميمونة بنت الحارث قالت : وضعت لرسول الله ﷺ غُسلًا وسَرَنَةً
فَصَبَّ عَلَى يَدِهِ فغسلها مرةً أو مرتين . قال ساجان : لا أدري أذكر

١٩ — وقوله لم يردّها بضم أوله وإسكان الدال من الإرادة .

ومن قالها بفتح أوله وتشديد الدال فقد صحف .

وفي مسند أحمد : فقال هكذا وأشار بيده أن لا أريد .

فسح على خفيه ثم صلى . قال الشافعي : لعله قد جف وضوءه لأن الجفاف قد يحصل
بأقل مما بين السوق والمسجد . وإسناد هذا الأثر صحيح ولم يجزم به البخاري لكونه ذكره
بالمسنى .

وحديث رقم ١٨ تقدم شرحه رقم ١٠

الثَّلَاثَةَ أَمْ لَا - ثُمَّ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ دَلَكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ
ثُمَّ بِالْحُلَاطِ ثُمَّ تَمَضَّضَ وَأَسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ
صَبَّ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ خُرْقَةً فَقَالَ يَدُهُ هَكَذَا
وَلَمْ يَردهَا .

يَابُ إِذَا جَامَعَ ثُمَّ عَادَ مِنْ دَارٍ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ .

٢٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَيُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ قَالَ : ذَكَرْتُ لَهُ مَا نَسِيتُ
فَقَالَتْ : يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَطُوفُ
عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْشَوْماً يَنْضَخُ طَبِيباً .

٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي
عَنْ قَتَادَةَ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ

٢٠ - وَقَوْلُهُ عَنْ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ وَيُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ ، يَقْرَأُ كَلَامَهَا عَنْ شُعْبَةَ
وَيَسْقُطُ ذَلِكَ فِي الْخَطِّ (١) .

٢١ - وَذَكَرَ هُنَا أَنَّ نِسَاءَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِحْدَى عَشْرَةَ وَفِيهَا يَأْتِي تِسْعَةٌ .

(١) وَقَوْلُهُ : ذَكَرْتُهُ أَيْ قَوْلُ ابْنِ عَمْرٍو : مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبِحَ مُحْشَوْماً أَنْضَخَ طَبِيباً رِسِّيَ
وَالنَّضْخُ تَسَاقُطُ الشَّيْءِ بَعْدَ الشَّيْءِ لِكَثْرَتِهِ .

قَالَ : قُلْتُ لِأَنْسَ : أَوْ كَانَ يُطِيقُهُ ؟ قَالَ : كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ .

وقال سعيدٌ عن قتادةَ إِنَّ أَنْسًا حَدَّثَهُمْ نِسْعَ نِسْوَةٍ .

بَابُ غَسَلِ الْمَذْيِ وَالْوُضُوءِ مِنْهُ .

٢٢- حدثنا أبو الوليد ، قال حدثنا زائدةٌ عن أبي حصين عن أبي

عبد الرحمن عن عليٍّ قال : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرْتُ رَجُلًا أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ

يُوجَعُ بِاخْتِلَافِ الْحَالِينَ ^(٢) :

أَوْضَحَ مَارِيَةَ وَرِيحَاتَهُ جَارِيَتِيهِ إِلَى التَّسْعِ وَهُوَ أَوَّلَى .

وهنا : قُوَّةُ الثَّلَاثِينَ .

وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ : أَرْبَعِينَ .

وَفِي الْحَلِيَّةِ عَنْ مُجَاهِدٍ : أُعْطِيَ قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا كُلُّ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

وَفِي التِّرْمِذِيِّ وَصَحِّحَهُ : أَنَّ قُوَّةَ الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِائَةُ رَجُلٍ ^(١) .

وَقَدْ قِيلَ : أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ أَتَى اللَّهَ فَشَهَوَتُهُ أَشَدَّ لَأَنْ مِنْ لَا يَتَّقِي يَتَفَرَّجُ بِالنَّظَرِ وَغَيْرِهِ .

وَقَوْلُهُ : فَأَمَرْتُ رَجُلًا : هُوَ الْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي مَوَاضِعَ .

وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ : أَمَرْتُ عِمَارًا ، وَجَعُ بِأَنَّهُ أَمَرَ كُلًّا مِنْهُمَا .

وَعَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ أَنْسَ : تَذَاكَرَ عَلِيٌّ وَعِمَارٌ وَالْمُقَدَّادُ الْمَذْيُ ^(٢) ،

(٢) وَقَالَ بِهِ ابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ ، وَوَهْمٌ فِي قَوْلِهِ إِنَّ الْأَوَّلَى - أَيْ التَّسْعَ - كَانَتْ فِي

أَوَّلِ قَدُومِهِ الْمَدِينَةَ ، وَالثَّانِيَةَ فِي آخِرِ الْأَمْرِ حَيْثُ اجْتَمَعَ عِنْدَهُ إِحْدَى عَشْرَةَ لِمَرْأَةٍ .

(٣) فَقِيلَ هَذَا يَكُونُ حِسَابَ قُوَّةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةَ آلَافِ رَجُلٍ .

(١) الْمَذْيُ : بِفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الذَّالِ الْمَمْجُوعَةِ وَتَخْفِيفِ الْيَاءِ ، وَقِيلَ بِكُسْرِ الذَّالِ وَتَشْدِيدِ

الْيَاءِ ، مَاءٌ أَيْضًا رَفِيقٌ لَزَجٍ يَخْرُجُ عِنْدَ الْمَلَاعِبَةِ أَوْ تَذَكُّرِ الْجَمَاعِ أَوْ إِرَادَتِهِ ، وَقَدْ لَا يَخْرُجُ

يَخْرُجُهُ .

عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ فَسَأَلَ فَقَالَ تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ وَذَكَرَكَ .

بَابُ مَنْ تَطَيَّبَ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ أَثَرُ الطَّيِّبِ .

٢٣- حدثنا أبو النعمان ، قال حدثنا أبو عوانة عن إبراهيم بن محمد ابن المنتشر عن أبيه قال : سألت عائشة فذكرت لها قول ابن عمر ما أحب أن أصبح محرماً أنضخ طيباً . فقالت عائشة : أنا طيبت رسول الله ﷺ ثم طاف في نسائه ثم أصبح محرماً .

٢٤- حدثنا آدم ، قال حدثنا شعبه ، قال حدثنا الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : كافي أنظر إلى ويص الطيب في مفرق النبي ﷺ وهو محرم .

قال علي : إني رجل مذاء فأسألك عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً^(١) .

٢٤- والوبص - بفتح الواو فلوحة والنحية والمهلة - البريق .

(١) وتام الرواية : فسأله أحد الرجلين ، وصحح ابن شكوان أن الذي تولى السؤال عن ذلك هو المقداد ، وعلى هذا فنسبة عمار إلى أنه سأل عن ذلك محمولة على المجاز أيضاً لكونه قصده لكن تولى المقداد الخطاب دونه .

وحديث رقم ٢٣ تقدم الحديث عنه رقم ٢٠ ، ومرض الاستدلال به أن قولها وطاف في نسائه ، كناية عن الجماع ومن لازمه الاغتسال ، وفيه رد بعض الصحابة على بعض بالدليل وإطلاع زوجات النبي على ما لا يطلع عليه غيرهن من أفاضل الصحابة . . قال ابن بطال وفيه أن السنة اتخاذ الطيب الرجال والنساء عند الجماع .

بابُ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ ، حتى إذا ظَنَّ أَنَّهُ قد أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفْضَلَ عَلَيْهِ .

٢٥— حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ أُغْتَسَلَ ثُمَّ يَخْلُلُ يَدَيْهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قد أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفْضَلَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَقَالَتْ : كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَغْرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا .

بابُ مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجَنَابَةِ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَلَمْ يُعِدْ غَسْلَ مَوَاضِعِ التَّوَضُّؤِ مَرَّةً أُخْرَى .

٢٦— حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ عِيسَى ، قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى ، قَالَ

أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ : وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَضُوءًا لِلْجَنَابَةِ فَأَكْفَأَ يَمِينَهُ عَلَى

٢٦— قَالَتْ : يَعْنِي مَيْمُونَةَ ^(١) .

(١) حديث رقم ٢٥ تقدم شرحه والمراد بقوله أَرَوَى بَشْرَتَهُ : مَاتَحَتْ شَعْرُهُ .

شِمَالَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ، ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ الْحَائِطِ
مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ مَضَمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ، ثُمَّ
أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ ، ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ .

قَالَتْ فَأَتَيْتُهُ بِمُخْرَفَةٍ فَلَمْ يَرْضَهَا ، فَعَمِلَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ .

بَابُ إِذَا ذَكَرَ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهُ جُنُبٌ يُخْرَجُ كَمَا هُوَ وَلَا يَتَيَمَّمُ .

٢٧ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عُمرَ ، قَالَ أَخْبَرَنَا

يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَعُدَّتِ
الْصُّفُوفُ قِيَامًا فُخِرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ فِي مُصَلَّاهُ
ذَكَرَ أَنَّهُ جُنُبٌ فَقَالَ لَنَا مَكَانُكُمْ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَكَبَّرَ
فَصَلَّيْنَا مَعَهُ .

تَابَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ .

وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ .

وَالْأَصِيلِيُّ قَالَتْ عَائِشَةُ : وَهُوَ وَهْمٌ ^(١) .

(١) حديث رقم ٢٧ فيه قوله عدلت ، أى سويت ، وذكر أنه جنب ، أى تذكر وعلم
الراوي بذلك من قرأتين الحال أو بإعلام الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك ، وفيه جواز
الفصل الكثير بين الإقامة والدخول في الصلاة .

بابُ نَقْضِ الْيَدَيْنِ مِنَ الْغُسْلِ عَنِ الْجَنَابَةِ .

٢٨- حدثنا عَبْدَانُ ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ : وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غُسْلًا فَسَرْتُهُ بِثَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ، ثُمَّ صَبَّ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ ، فَضَرَبَ يَدَهُ الْأَرْضَ فَسَحَّهَا ، ثُمَّ غَسَلَهَا فَمَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ، ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ، ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ ، فَنَاولَتْهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ فَأَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ .

بابُ مَنْ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ فِي الْغُسْلِ .

٢٩- حدثنا خَلَادُ بْنُ بَجِيٍّ ، قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ تَافِعٍ عَنِ الْحُسَيْنِ ابْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كُنَّا إِذَا أَصَابَتْ إِحْدَانَا جَنَابَةٌ أَخَذَتْ يَدَيْهَا ثَلَاثًا فَوْقَ رَأْسِهَا ثُمَّ تَأْخُذُ يَدَهَا عَلَى شِقِّهَا الْأَيْمَنِ وَيَدَهَا الْأُخْرَى عَلَى شِقِّهَا الْأَيْسَرِ .

وحديث رقم ٢٨ تقدم شرحه ، وفيه دليل على جواز نفض ماء الغسل والوضوء .
وحديث رقم ٢٩ فيه وصف غسل المرأة ، وللحديث حكم الرفع لأن الظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك ، وهو مصير من البخاري إلى القول بأن قول الصحابي « كننا نفعل كذا » حكمه الرفع ، سواء صرح بإضافته إلى زمنه صلى الله عليه وسلم أم لا ، وبه جزم الحاكم .

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

بابُ مَنْ أَعْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحَدَهُ فِي الْخُلُوةِ وَمَنْ تَسَتَّرَ فَالتَّسَتُّرُ أَفْضَلُ .
وقال بهنز عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم : الله أحق
أن يستحيا منه من الناس .

٣٠ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ
عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ
يَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى يَغْسِلُ وَحْدَهُ فَقَالُوا
وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ آدَرُ فَذَهَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ
فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَفَرَّ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ فَخَرَجَ مُوسَى فِي أَثَرِهِ يَقُولُ ثَوْبِي .

وقال بهز : وصله أصحاب السنن ، والحاكم وغيرهم ^(١) .

« جده » : هو معاوية بن حيدة : بفتح المهملة والتحتية الساكنة والذال المهملة والهاء .

٣٠ - وآدر - بفتح الهمزة وفتح الدال من الأدرة بفتحين - منتفخ الخصيتين .

وجح : بجيم وميم ومهملة وفتحات : جرى سريعاً .

(١) وحسنه الترمذي وصححه الحاكم وذكره ابن أبي شيبة بأوسع من هذا عن جديهن
قال : قلت : يابني الله ، عوراتنا مأتاقي منها . وانذر ؟ قال احفظ عورتك إلا من زوجتك
أو ما ملكك يمينك ، قلت يا رسول الله ، أهدنا إذا كان خاليا . . قال : الله أحق أن
يستحيا منه من الناس .

يأججر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى موسى فقالوا والله ما بموسى من بأس
وأخذ ثوبه فطَفِقَ بالحجر ضرباً .

فقال أبو هريرة : والله إنه لَنَدَبٌ بالحجرِ ستُهُ أو سبعةٌ ضرباً بالحجرِ .

٣١— وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يَنِينَا أَيُّوبُ يُفْتَسِلُ عُرْيَانًا

يَجْرُ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَعَمَلُ أَيُّوبُ يُحْتَنِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ

أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتُكَ عَمَّا نَرَى ، قَالَ : بَلَى وَعِزَّتِكَ وَلَكِنْ لَا غِنَى بِي
عَنْ بَرَكَتِكَ .

وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ صَفْوَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يَنِينَا أَيُّوبُ يُفْتَسِلُ عُرْيَانًا .

وطفق : أخذ واستمر في ضرب الحجر .

والندب : بفتحتين الأثر .

٣١ — ويحتنى بفوقية ومثلثة : يأخذ بيده ^(١) .

(١) قال ابن بطال : وجه الدلالة من حديث أيوب أن الله طابته على جمع الجراد ولم

يعاتبه على الاغتسال عرياناً فدل على جوازه .

بَابُ التَّسْتَرِّ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ .

٣٢- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ ابْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيٍّ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِيٍّ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ : ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يُغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَمْتُتُهُ . فَقَالَ مِنْ هَذِهِ ؟ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيٍّ .

٣٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَصْبَهٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ : سَتَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَنَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ صَبَّ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَنَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ ثُمَّ مَسَحَ بِيَدِهِ عَلَى الْخَائِطِ أَوْ الْأَرْضِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرِ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ ، ثُمَّ تَنَحَّى فَنَسَلَ قَدَمَيْهِ .

تَابِعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ فُضَيْلٍ فِي التَّسْتَرِّ .

وحديث رقم ٣٢ فيه قوله ومن هذه ، حيث سأل عنها وكان السر كثيفا ولكنه عرف أنها امرأة لأن هذا الموضع كان لا يدخل عليه فيه الرجال . وسيأتي في الجهاد .
وحديث رقم ٣٣ تقدم شرحه .

بَابُ إِذَا اخْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ .

٣٤- حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة أم المؤمنين أنها قالت : جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل إذا هي اختلمت ؟ فقال رسول الله ﷺ : نعم إذا رأت الماء .

بَابُ عَرَقِ الْجُنُبِ وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ .

٣٥- حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يحيى قال حدثنا حميد قال حدثنا بكر عن أبي رافع عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه في بعض طريق المدينة وهو مجنب فأنخنست منه فذهب فاغتسل ثم جاء فقال

٣٥ — وأنخنست بمعجمة ونون مفتوحتين ومهمله ساكنة وناه ، مضيت مستخفياً .

وللاصلي وأبي الوقت بموحدة بين النون الأولى والهاء وإسقاط النون الثانية

والجيم بدل الهاء أي جريت . وأندفمت ، كقوله تعالى :

« فأنيجست منه اثنتا عشرة عينا » .

وحديث رقم ٣٤ فيه قول أم سليم ، إن الله لا يستحي من الحق ، قدمته تمهيداً لغيرها في ذكر ما يستحي منه . . والحياء لغة تغير وانكسار وهو مستحيل في حق الله تعالى فيحمل على أن المراد أن الله لا يأمر بالحياء في الحق ، أو لا يمنع من ذكر الحق .

والاحتلام من الحلم بضم المهمله وسكون اللام وهو ما يراه النائم في نومه ، يقال منه حلم بالفتح واحتلم ، والمراد به هنا أمر خاص وهو الجماع .

أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ : كُنْتُ جُنُبًا فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ ، فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، إِنْ الْمُسْلِمُ لَا يَنْجُسُ .

بَابُ الْجُنُبِ يُخْرَجُ وَيَمْشِي فِي السُّوقِ وَغَيْرِهِ .

وَقَالَ عَطَاءٌ : يَحْتَجِمُ الْجُنُبُ وَيُقَلِّمُ أَظْفَارَهُ وَيَحْلِقُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ .

٣٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا

سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ وَلَهُ يَوْمَئِذٍ تِسْعُ نِسَوَةٍ .

٣٧- حَدَّثَنَا عِيَّاشٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا حَمِيدٌ عَنْ بَكْرِ عَنْ

وَالْمُسْتَمَلَى فَانْتَجَسَتْ بَنُونَ ثُمَّ فُوقِيَةً مِثْلَهُ ثُمَّ جِيمٌ ، أَيْ اعْتَقَدْتُ أَنِّي كُنْتُ نَجِسًا ، وَصَحَّفْتُ عَلَى وَجْهِهِ آخِرٌ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَقَوْلُهُ « إِنْ لِلْمُؤْمَنِ لَا يَنْجُسُ » ^(١) : زَادَ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : حَيًّا وَلَا مَيِّتًا .

وَقَالَ عَطَاءٌ : وَصَلَهُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ ، وَزَادَ وَيَطْلَى بِالنُّورَةِ .

(١) تَمَسَّكَ بِمَفْهُومِ هَذَا اللفظُ بَعْضُ أَهْلِ الظَّاهِرِ فَقَالَ إِنْ الْكَافِرُ نَجَسَ الْعَيْنَ وَأَيَّدَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » وَرَدَّ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ أَبَاحَ نِكَاحَ نِسَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ عَرَقَهُنَّ لَا يَسْلِمُ مِنْهُنَّ مَنْ يَضَاجِعُهُنَّ وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ مِنْ غَسْلِ الْكِتَابِيَّةِ إِلَّا مِثْلَ مَا يَجِبُ مِنَ غَسْلِ الْمُسْلِمَةِ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْإِدْمَى الْحَيَّ لَيْسَ بِنَجَسٍ الْعَيْنَ لِذَلَا فَرْقٍ بَيْنَ النِّسَاءِ وَالرِّجَالِ وَقَدْ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَجَالِسُونَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَسْلُبُونَ عَلَيْهِ ، وَمَعْنَى « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » أَيُّ فِي الْإِعْتِقَادِ وَأَنَّ أَعْضَاءَهُمْ لَا تَسْلِمُ مِنَ النِّجَاسَةِ غَالِبًا لِعَدَمِ تَحَرُّزِهِمْ مِنْهَا .

وَحَدِيثُ رَقْمِ ٣٦ ، ٣٧ تَقْدِمُ شَرْحَهُمَا .

أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنْبٌ فَأَخَذَ يَدَيَّ فَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ فَأَنْسَلْتُ فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ فَأَغْتَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ : أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرٍ ؟ فَقُلْتُ لَهُ . فَقَالَ سَبَّحَانَ اللَّهِ يَا أَبَا هُرَيْرٍ ، إِنْ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ .

بَابُ كَيْفَ نَوْنَةِ الْجُنْبِ فِي الْبَيْتِ إِذَا تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسَلَ .

٣٨- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ وَشَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ : سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْقُدُ وَهُوَ جُنْبٌ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ وَيَتَوَضَّأُ .

بَابُ نَوْمِ الْجُنْبِ .

٣٩- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : أَرَقْدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنْبٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ وَهُوَ جُنْبٌ .

وقوله : ويتوضأ : زاد مسلم وأبو نعيم في المستخرج وضوء الصلاة .

بَابُ نَوْمِ الْجُنْبِ : سَقَطَتْ هَذِهِ التَّرْجُمَةُ لِغَيْرِ كَرِيمَةٍ .

وحديث رقم ٣٨ في نوم الجنب إذا توضأ ، واستدل به البخاري هنا على أن بقاء الجنب في البيت إذا توضأ لا يمنع دخول الملائكة هذا البيت لأن الجنب الذي يمنع وجوده الملائكة من دخول البيت من لم يرتفع حدثه كلا بالغسل أو جزأ بالوضوء .
وحديث رقم ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ فيه أن الجنب إذا أراد أن ينام توضأ وضوءاً شرعياً ،

بَابُ الْجَنْبِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَنَامُ .

٤٠ — حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلاة .

٤١ — حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال : استفتى عمر النبي ﷺ : أينام أحدنا وهو جنب ؟ قال : نعم إذا توضأ .

٤٢ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أنه قال : ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تضيبة الجنابة من الليل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : تَوَضَّأَ وَأَغْسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمَ .

٤٢ — ورواية مالك عن عبد الله بن دينار : قد ذكره في غير الموطأ عن نافع أيضاً .

== أما عن حكم هذا الوضوء فمبني واجب وهو ضعيف ، وقيل بأنه سنة أو مستحب وهو الراجح وسكنته تخفيف الحدث وقد روى ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات أنه نصف غسل الجنابة ، ولأن الملائكة تبعد عن الوسخ والروائح الكريهة بخلاف الشياطين فإنها تقرب من ذلك .
(٢٧ - شرح صحيح البخاري)

بابُ إِذَا لَتَقِيَ اخِثَانَانِ .

حدثنا معاذُ بن فضالة قال حدثنا هشام ح .

٤٣ — وحدثنا أبو نعيم عن هشام عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع
عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهِمَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهْدَهَا
فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ .

تَابِعَهُ عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ شُعْبَةَ مِثْلَهُ .

وقال موسى حدثنا أبانُ قال حدثنا قتادة قال أخبرنا الحسن مِثْلَهُ .

بابُ غَسَلِ مَا يُصِيبُ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ .

٤٤ — حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين قال يحيى وأخبرني
أبو سلمة أن عطاء بن يسار أخبره أن زيد بن خالد الجهني أخبره أنه سأل

٤٣ — وشعبها الأربع : قيل يديها ورجليها ، وقيل : رجلها وفخذيها . وقيل

فخذيها وشفريها . وقيل نواحي فرجها الأربعة .

وجهدا بفتحات : حركها بحركته فهو كناية عن معالجة الإيلاج .

ولفظ أبي داود له : والزق الختان بالختان .

وزاد مسلم : وإن لم ينزل .

وللدارقطني أنزل أو لم ينزل^(١) .

(١) حديث رقم ٤٤٤ وه٤٤٤ فيمن جامع ولم ينزل وقد نسخ حكم الاكتفاء بغسل الذكر
والوضوء بما روى عن أبي بن كعب . قال ابن العربي : لا يحجب الغسل بالإيلاج بالنسبة إلى
الانزال نظير لا يحجب الوضوء بغير الذكر بالنسبة إلى خروج البول ، فهما متفقان دليلاً وتعليلًا

عثمان بن عفان فقال : أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ أَمْرَأَتَهُ فَلَمْ يُنَمِّ ؟ قَالَ عُثْمَانُ :
يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ .

قَالَ عُثْمَانُ : سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي
طَالِبٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأُبَيَّ بْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
غَائِرُوهُ بِذَلِكَ .

قَالَ بِحْيٍ : وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَامَةَ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

٤٥ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا بِحْيٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَخْبَرَنِي أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا
جَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَمْ يُنْزِلْ ؟ قَالَ يَغْسِلُ مَا مَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ
وَيُصَلِّي ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْغَسْلُ أَخْوَطُ وَذَلِكَ الْآخِرُ إِنَّمَا يَدْنَى لاختلافهم .

وقوله : وذلك الآخر : بالمد .

ولأبي ذر الأخير بياض أى آخر الأمرين من الشارع فقد قال أبي بن كعب : إن
الغنى التي كانوا يقولون إنما الماء من الماء ^(١) ، رخصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
تسلياً رخص بها في أول الإسلام ، ثم أمر بالإغتسال . أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة
وابن حبان .

(١) الماء من الماء : جناس تام والمراد بالاول ماء الغسل وبالثاني المني ، قال الشافعي :
كلام العرب يقتضى أن الجنابة تطلق بالحقيقة على الجماع وإن لم يكن معه إنزال . . ولم
يختلف أن الزنا الذي يجب به الجلاء هو الجماع ولو لم يكن معه إنزال .

(۵)

کتابُ الحِیض

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الحيض

وقول الله تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزَلُوا
النساء في الحيض وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ
أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) .
بابُ كيف كان بدءُ الحيضِ وقول النبي ﷺ : هذا شيء كتبه الله
على بنات آدم .

وقال بعضهم : كان أول ما أُرْسِلَ الحيضُ على بنى إسرائيل .
وحديث النبي ﷺ أكثرُ .

كتاب الحيض (١) .

وقال بعضهم : أخرجه عبد الرزاق عن ابن مسعود (٢) .
وقوله أكثر : قيل يعنى قوة رشواهد (٣) .

-
- (١) الحيض أصله السيلان ، وفي العرف : جريان دم المرأة من موضع مخصوص في
أوقات معلومة .
(٢) ولفظه : وكان للرجال والنساء في بنى إسرائيل يصلون جميعاً ، فكانت المرأة
تشوف للرجل ، فألقى الله عليهم الحيض ومنعهن المساجد ، وسنده صحيح ، وروى نحوه
عن عائشة .
(٣) لأنه عام في جميع بنات آدم لإسرائيليات وغير إسرائيليات .

١ — حدثنا عليُّ بن عبد الله قال حدثنا سفيانُ قال سمعت عبد الرحمن ابن القاسم قال سمعت القاسم يقول سمعت عائشة تقول : خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفَ حَضَتْ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي قَالَ مَالِكٍ أَنْفَسَتْ أَقَاتِ نَعَمْ ، قَالَ : إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ ، قَالَتْ وَضَحَّيْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ .

بَابُ غَسْلِ الْحَائِضِ رَأْسَ زَوْجِهَا وَتَرْجِيلِهِ .

٢ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالكٌ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كُنْتُ أُرْجِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ .

وقال الداودي : لا منافاة بين الحديث وقول بعضهم بصحة حمل بنات آدم على الإسرائيليات فما بعدهن .

نعم روى الحاكم وغيره عن ابن عباس أن ابتداء الحيض كان على حواء بعد أن أهبطت من الجنة .

- ١ . وسرف مصروف وممنوع ، موضع على عشرة أميال من مكة .
- ونفست بضم النون وفتحها وكسر الفاء يطلق على الحيض والولادة .
- وقيل للمضمومة للولادة والمفتوحة للحيض ^(١) .

(١) حديث رقم ٢ ، ٣ فيه دلالة على أن ذات الحائض طاهرة ، وعلى أن حيضها لا يمنع ملامستها .

٣- حدثنا إبراهيم بن موسى ، قال أخذ برنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني هشام عن عروة أنه سئل أتخذ مني الحائض أو تذنو مني المرأة وهي جنب . فقال عروة كل ذلك على هين وكل ذلك تحذمني وليس على أحد في ذلك بأس أخبرني عائشة أنها كانت ترجل - تعني رأس رسول الله ﷺ - وهي حائض ورسول الله ﷺ حينئذ مجاور في المسجد يذني لها رأسه وهي في حجرتها فترجله وهي حائض .
وكان أبو وائل يرسل خادمه وهي حائض إلى أبي رزين فتأتيه بالمصحف فتمسكه بعلاقته .

٤- حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين سمع زهيراً عن منصور ابن صفية أن أمه حدثته أن عائشة حدثها أن النبي ﷺ كان يتسكى في حجرى وأنا حائض ثم يقرأ القرآن .

.

وحديث رقم ٤ قال ابن دقيق العيد : في هذا الفعل إشارة إلى أن الحائض لا تقرأ القرآن ، لأن قراءتها لو كانت جائزة لما توهم امتناع القراءة في حجرها حتى احتج إلى التنصيص عليها .

بابٌ من سَمَى النَّفَاسَ حَيْضًا .

٥ - حدثنا المكيُّ بن إبراهيم قال حدثنا هشامٌ عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أن زينبَ أمةً أمَّ سلمةَ حدثته أن أمَّ سلمةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ :
يَمْنًا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مُضْطَجِعَةٌ فِي خَمِيصَةٍ إِذْ حِضْتُ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ
ثِيَابَ حَيْضَتِي ، قَالَ أُنْفِسْتِ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ فِدَعَانِي فَاضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخِمْلَةِ .
بابُ مَبَاشَرَةِ الْحَائِضِ .

٦ - حدثنا قَبِيصَةُ قال حدثنا سفيانٌ عن منصور عن إبراهيم عن
الأسودِ عن عائشة قالت : كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ
كَلَّا نَا جُنُبٌ ، وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزِرُ فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ ، وَكَانَ يُخْرِجُ
رَأْسَهُ إِلَىَّ وَهُوَ مَعْتَكِفٌ فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ .

باب من سَمَى النَّفَاسَ حَيْضًا : فِيهِ قَلْبٌ وَالصَّوَابُ الْحَيْضُ نَفَاسًا .

٥ - وَالْخَمِيصَةُ : كَسَاءٌ أَسْوَدُ لَهُ عِلْمٌ .

وَالْخِمْلَةُ : الْقَطِيفَةُ .

وَقِيلَ : الطَّنْفَسَةُ .

وَقَالَ الْخَلِيلُ : تَوَبَّ لَهُ خَمْلٌ أَيْ هَدَبٌ ^(١) .

(١) وَعَلَى هَذَا لَامِنَافَةِ بَيْنِ الْخِمْلَةِ وَالْخَمِيصَةِ ، فَكَأَنَّهُمَا كَانَتْ كَسَامَ أَسْوَدٍ لَهُ أَهْدَابٌ .
وَحَدِيثُ رَقْمٍ ٦ فِيهِ جَوَازُ التَّقَاءِ بِشَرَةِ الْحَائِضِ بِبَشَرَةِ زَوْجِهَا وَهِيَ الْمَبَاشَرَةُ الْمُرَادَةُ هُنَا
وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهَا أَتَزِرُ أَنَّهَا تَشُدُّ إِزَارَهَا عَلَى وَسْطِهَا ، وَحَدَّدَ ذَلِكَ الْفُقَهَاءُ بَيْنَ السَّرَةِ
وَالرَّكْبَةِ عَمَلًا بِالْعَرَفِ الْغَالِبِ .

٧— حدثنا إسماعيل بن خليل ، قال أخبرنا علي بن مسهر ، قال أخبرنا أبو إسحاق هو الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت : كانت إحدانا إذا كانت حائضاً فأراد رسول الله ﷺ أن يباشرها أمرها أن تنزرت في فور حيضتها ثم يباشرها قالت : وأيكم يملك إربه كما كان النبي ﷺ يملك إربه .

تابعه خالد وجبر بن الشيباني .

٨— حدثنا أبو النعمان ، قال حدثنا عبد الواحد ، قال حدثنا الشيباني . قال حدثنا عبد الله بن شداد ، قال سمعت ميمونة تقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يباشر امرأة من نسائه أمرها فأنزرت وهي حائض .

ورواه سفيان عن الشيباني .

٧— وإربه بكسر الهمزة وسكون الراء بعدها موحدة : الحاجة .

وقيل عضو الاستمتاع^(١) .

(١) ومعنى فور حيضتها : أوله ومظمه ، قال القرطبي : فور الحيضة ، عظم صلبها من فوران القدر وغليانها .

وحد ث رقم ٨ ، تقدم شرحه .

باب ترك الحائض الصوم .

٩ - حدثنا سعيد بن أبي مرزوق ، قال أخبرنا محمد بن جعفر ، قال أخبرني زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري قال : خرج رسول الله ﷺ في أضحية أو فطر إلى المصلى فمر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فإني أريتكن أكثر أهل النار فقلن وبهم يارسول الله ؟ قال : تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لب الرجل من إحداهن كُنَّ ، قلن وما نقصان ديننا وعقلنا يارسول الله ؟ قال أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ؟ قلن بلى ، قال فذلك من نقصان عقلها ، أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟ قلن بلى ، قال فذلك من نقصان دينها .

٩ - والاب الخالص من العقل (١) .

والحازم بالمهمل الضابط لأمره .

(١) ويظهر أن ذلك من جملة أسباب كونهن أكثر أهل الدار لأنهن إذا كن سيئاً لإذهاب عقل الرجل الحازم حتى يفعل أو يقول ما لا ينبغي فقد شاركته في الإثم وزدن عليه . : وإذا كان الضابط لأمره يتقادهن فخير أولى . . . وليس المقصود لوم النساء على نقص العقل والدين لأن ذلك من أصل الخلقة لكن المقصود التنبيه على ذلك تحذيراً من الافتتان بهن ، ولهذا رتب العذاب على ما ذكر من الكفران وغيره لا على النقص .

بَابُ تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ .

وقال إبراهيم : لا بأس أن تقرأ الآية .

ولم ير ابن عباس بالقراءة لِلاِجْتِنَابِ بِأَسَا .

وكان النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ ^(١) .

وقالت أُمُّ عَطِيَّةَ كَمَا نَوْمَرُ أَنْ يَخْرُجَ الْحَيْضُ فَيَكْبُرَنَّ بِتَكْبِيرِهِمْ

وَيَدْعُونَ .

وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان أَنَّ هِرَقْلَ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَإِذَا فِيهِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ

تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ ، الْآيَةِ .

وقال عطاء عن جابر : حَاضَتْ عَائِشَةُ فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ غَيْرِ الطَّوَافِ

بِالْبَيْتِ وَلَا تُصَلِّي .

وقال الحكمُ إِنِّي لَا ذَبْحَ وَأَنَا جُنُبٌ .

وقال اللَّهُ عزَّ وجل : وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ^(١) .

(١) حديث : يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ . أخرجه مسلم عن عائشة .

١٠ — حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الرحمن

ابن القاسم عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : خرجنا مع النبي ﷺ لا نذكر إلا الحج فلما جئنا سرف طمشت فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي ، فقال ما يبكيك قلت لوددت والله أنني لم أحج العام ، قال لعلك نفست ، قلت نعم ، قال فإن ذلك شيء كتبه الله على بنات آدم فافعلي ما يفعله الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري .

باب الاستحاضة .

١١ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة أنها قالت : قالت فاطمة بنت أبي حبيش لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله إني لا أطهر ، أفأدع الصلاة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما ذلك عرق وليس بالحیضة ، فإذا أقبلت الحيضة فتركي الصلاة ، فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلي .

١٠ — وطمشت بفتح أوليه ويجوز كسر الميم والمثلثة فالمثناة : حضت ^(١) .

(١) حديث رقم ١١ عن الاستحاضة وهي جريان الدم من فرج المرأة في غير أوانه ، وفيه دليل على أن المرأة إذا ميزت دم الحيض من دم الاستحاضة اعتبر دم الحيض وتعمل على إقباله وإدباره ، فإذا انقضى قدره اغسلت عنه ، ثم صارحكم دم الاستحاضة حكم الحدث فتوضاً لكل صلاة لكنها لا تصلي بذلك الرضوء أكثر من فريضة واحدة مؤداة أو مقضية ، وقيل تجدد الرضوء مستحب ولا يجب إلا بالحدث :

باب غسل دم الحيض .

١٢ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت : سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله أرأيت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب ثوب إحدانا كنّ الدم من الحيضة فلتقرضه ثم لتنضجه بماء ثم لتصلّي فيه .

١٣ — حدثنا أصبغ ، قال أخبرني ابن وهب ، قال أخبرني عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه عن عائشة قالت : كانت إحدانا تحيض ثم تقرص الدم من ثوبها عند طهرها فتغسله وتنضج على ساوره ثم تصلّي فيه .

١٢ ، ١٣ — وتقرصه بالقاف والصاد المهملة : تغسله بأطراف أصابعها .

بَابُ الْإِعْتِكَافِ لِلْمُسْتَحَاضَةِ .

١٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ، قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضَ نِسَائِهِ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرَى الدَّمَ فَرَبِمَا وَضَعَتِ الطَّسْتَ تَحْتَهَا مِنَ الدَّمِ .
وَزَعَمَ أَنَّ عَائِشَةَ رَأَتْ مَاءَ الْعُصْفُرِ فَقَالَتْ : كَأَنَّ هَذَا شَيْءٌ كَانَتْ فَلَانَهُ يُجَدِّدُهُ .

١٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : أَعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةً مِنْ أَزْوَاجِهِ فَكَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالصُّفْرَةَ وَالطَّسْتَ تَحْتَهَا وَهِيَ تَصْلِي .

١٦ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ اعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ .

١٤، ١٥، ١٦ - وَبَعْضُ نِسَائِهِ : هِيَ أُمُّ سَلَمَةَ كَمَا أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي سَنَنِهِ عَنْ عِكْرَمَةَ وَلَمْ يَحْفَظْهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فَقَالَ : مَا عَرَفْتُ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْلِيًا مِنْ كَانَتْ مُسْتَحَاضَةً .

بابٌ هل تُصلى المرأة في ثوب حاضت فيه .

١٧ — حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا إبراهيم بن نافع عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : قالت عائشة : ما كان لِإِخْدَانَا إِلَّا ثوبٌ واحدٌ تحيضُ فيه فإذا أصابه شيءٌ من دمٍ قالت يرتقيها فقصعته يُظفرها .

على أن ابن عبد البر ذكر أن زينب بنت جحش أيضاً استحيضت ، وأخرجه أبو داود عن عائشة .

وذكر مغلطاي أن سودة بنت زمعة استحيضت ، وأخرجه ابن خزيمة وغيره مرسلًا .
وذكر غيره أيضاً أم حبيبة بنت أبي سفيان

قال ابن حجر : وأولى ما يفسر به المبهم هنا أم سلمة لاتحاد مخرج هذا الحديث ، وحديث سعيد بن منصور .

وقولها كانت فلانة تجده : هي المرأة للمبهمة ، أولاً وقيل : غيرها ^(١) .

قائدة : المستحاضات في عهده عليه السلام إحدى عشرة :

نساءه الأربع ، وزينب بنت جحش ^(٢) وحمنة أختها ، وأسماء بنت عميس ، وفاطمة بنت أبي حبيش واسمها قيس ، وسهلة بنت سهيل ، وأسماء وبادية بنت غيلان .

١٧ — ومصعنه بمهملتين أى حكته وفركته .

ولأبي داود بالقاف بدل الميم أى دلكته ^(٣) .

(١) قال ابن حجر : ورأيت على حاشية نسخة صحيحة من أصل أبي ذر ما نصه :
و فلانة هي رمة أم حبيبة بنت أبي سفيان ، . . . وفي هامش المخطوطة : لعلمها أم حبيبة
أخت زينب كانت تحت عبد الرحمن بن عوف .

(٢) لا يخفى أن زينب بنت جحش من نساء الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون قد
عداها مرتين . ولعل المراد أم حبيبة بنت جحش أختها .

(٣) أى أن الحائض إذا لم يكن لها إلا ثوب واحد صلت فيه بعد تطهيره .

بَابُ الطَّيِّبِ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ .

١٨ — حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب ، قال حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن حفصة قال أبو عبد الله أو هشام بن حسان عن حفصة عن أم عطية
عن النبي ﷺ قالت : كُنَّا نُنْهَى أَنْ نَعِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى
زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَعِلَ وَلَا نَتَطَيَّبَ وَلَا نَلْبَسَ ثَوْبًا مَصْبُوغًا
إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ رُخِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا أُغْتَسَلَتْ إِحْدَانَا مِنْ حَيْضِهَا
فِي بُيُوتِنَا مِنْ كُنْتِ أَظْفَارَ وَكُنَّا نُنْهَى عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ .
قال ورواه هشام بن حسان عن حفصة عن أم عطية عن النبي صلى الله
عليه وسلم .

١٨ — والكست : بضم الكاف وسكون المهملة بعدها مثناة وهو القسط .

قال في المشارق : والقسط بخور معروف وكذلك الأظفار^(١) ضرب من العطر أسود
مغلف من أصله على شكل ظفر الإنسان يوضع في البخور ، والجمع أظفار ولمسلم من قسط
أو أظفار .

وقال ابن التين : ظفار بلد بساحل اليمن يجلب إليها القسط الهندي . وفي ظاهمه
الفتح والكسر .

(١) أى من الظفر وهو ضرب من العطر الخ .

بَابُ ذَلِكَ الْمَرْأَةِ إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ وَتَأْخُذُ
فُرْصَةً مُسَكَّةً فَتَتْبَعُ أَثَرَ الدَّمِ .

١٩ - حدثنا يحيى ، قال حدثنا ابن عُيَيْنَةَ عن منصور بن صَفِيَّةَ عن أُمِّه
عن عائشة أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ

بَابُ ذَلِكَ الْمَرْأَةِ :

قِيلَ لَيْسَ فِي الْحَدِيثِ مَا يَطَابِقُ التَّرْجُمَةَ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ كَيْفِيَّةُ الدَّلَالَةِ وَأُجِيبَ بِأَنَّ
لِلْمُصَنِّفِ جَرَى عَلَى عَادَتِهِ فِي التَّرْجُمَةِ بِمَا تَضَمَّنَهُ بَعْضُ طُرُقِ الْحَدِيثِ الَّتِي يُوْرَدُ وَإِنْ لَمْ
يَكُنِ الْمَقْصُودُ مِنْهُ مَنْصُوصًا فِيمَا سَأَلَهُ ، وَبَيَّانُ ذَلِكَ أَنَّ فِي بَعْضِ طُرُقِهِ لِمُسْلِمٍ : تَأْخُذُ إِحْدَاكَ
مَاءَهَا وَسِدْرَهَا فَتَتَطَهَّرُ فَتُحَسِّنُ الطُّهُورَ ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ ثُمَّ تَأْخُذُ فُرْصَةً .

١٩، ٢٠ - ومنصور بن صَفِيَّةَ : إِسْمُ أَبِيهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَفِي مُسْنَدِ الْحَمِيدِيِّ النَّصْرِيُّ
يَسْمَعُ سَفِيَّانَ مِنْهُ .

وقوله : أَنَّ امْرَأَةً سَمِيَتْ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَسْمَاءُ بِنْتُ شَكْلٍ بَفَتْحٍ لِلْمُعْجَمَةِ وَالْكَافِ بِمَدِّهَا لَامٍ .
وَفِي رِوَايَةِ الْخَطِيبِ فِي الْمُبَهْمَاتِ : بِنْتُ يَزِيدَ بْنِ السَّكَنِ الْأَنْصَارِيَّةِ .

وَجُزْمَ بِهِ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَالْذِمِّيُّ ، وَزَادَ أَنَّ الَّذِي فِي مُسْلِمٍ تَصْحِيفٌ ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ
هُوَ رَدُّ لِلرِّوَايَةِ الثَّابِتَةِ بِغَيْرِ دَلِيلٍ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ شَكْلٌ لِقَبَالَا إِسْمَاءَ .

وَالْفُرْصَةُ بِكَسْرِ الْفَاءِ ، وَحَكَى ابْنُ سَيِّدِهِ تَثْلِيثَهَا وَرَاءَ سَاكِنَةٍ وَصَادٍ مَهْمَلَةٍ : قِطْعَةٌ
مِنْ صُوفٍ أَوْ قُطْنٍ أَوْ جِلْدَةٍ عَلَيْهَا صُوفٌ .

وَفِي رِوَايَةِ لِأَبِي دَاوُدَ : قِرْصَةٍ بِفَتْحِ الْقَافِ ، قَالَ الْمُنْدَرِيُّ : أَيُّ شَيْءٍ يَسِيرُ مِثْلَ

الْقِرْصَةِ بِطَرَفِ الْأَصْبَعِينَ .

وَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ : قِرْصَةٌ بِفَتْحِ الْقَافِ وَالضَّادِ لِلْمُعْجَمَةِ .

أَتَغْتَسِلُ قَالَ : خُذِي فِرْصَةً مِنْ مَسْكِ فَطَهْرِي بِهَا ، قَالَتْ كَيْفَ أَنْظُرُ ؟
 قَالَ طَهْرِي بِهَا ، قَالَتْ كَيْفَ ؟ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ طَهْرِي فَأَجْتَبِذْهَا إِلَى قَفَاكِ
 تَتَّبِعِي بِهَا أَثَرَ الدَّمِ .

بابُ غَسْلِ المَحِيضِ .

٢٠ — حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ ، حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ أُمِّهِ عَنْ
 عَائِشَةَ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ كَيْفَ أَغْتَسِلُ مِنَ المَحِيضِ ؟
 قَالَ خُذِي فِرْصَةً مِمَّا سَكَّ فَتَوَضَّئِي ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَحْيَا فَأَعْرَضَ
 بِوَجْهِهِ أَوْ قَالَ تَوَضَّئِي بِهَا فَأَخَذَهَا فَجَذَبَهَا فَأَخْبَرَهَا بِمَا يَرِيدُ النَّبِيُّ ﷺ

وقوله من مسك بكسر الميم ، وقال ابن قتيبة : بفتحها ، أى قطعة جلد ، ووهى رواية
 الكسر ، واحتج بأنهم كانوا فى ضيق يمتنع معه أن يتسموا به ^(١) للمسك مع غلاء ثمنه ،
 وتبعه ابن بطال ، وفى المشرق : وأكثر الروايات بالفتح ، ورجح النووي الكسر وقال
 إن قوله فى الرواية الأخرى ممسكة يدل عليه .

وقال ابن حجر : فيه نظر لأن الخطأين قال : يحتمل أن يكون قوله ممسكة أى مأخوذة
 باليد ، لكن يبقى الكلام ظاهر الركافة ، لأنه يصير هكذا : خذى قطعة مأخوذة .
 وتقوى رواية الكسر وأن المقصود الغائب بما فى رواية عبد الرزاق من ذريته ،
 وما استبعده ابن قتيبة من امتحان المسك ليس يبعد ما عرف من شأن أهل الحجاز
 من استعمال الطيب .

وقولها فقلت إلى آخره ، زاد الدارمى وهو يسمع ولا ينكر .

(١٢)

(١) كذا فى الأصل ، ولعلها : يفتسلوا بالمسك ، وفى فتح البارى : يمتنعوا بالمسك .

بَابُ امْتِشَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ .

٢١ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ ، حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ : أَهْلَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمَتَّعَ وَلَمْ يَسْقِ الْهَدْيَ فَرَعِمْتُ أَنَّهَا حَاضَتْ وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذِهِ لَيْلَةُ عَرَفَةَ وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمَتَّعْتُ بِعُمْرَةٍ ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَنْقِضِي رَأْسَكَ وَأَمْتَشِطِي وَأَمْسِكِي عَنْ عِمْرَتِكَ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قُضِيَ الْحَجُّ أَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَيْلَةَ الْحَصْبَةِ فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عِمْرَتِي الَّتِي نَسَكْتُ .

وللإسماعيلي : مواضع الدم ، وهو حجة لقول المحامي يستحب لها أن تطيب كل موضع أصابه الدم من بدنها والجمهو واقتصروا على الفرج .

٢١ — وَلَيْلَةُ الْحَصْبَةِ ^(١) لَيْلَةُ نَزُولِهِمُ الْحَصْبَ وَهُمْ رَاجِعُونَ مِنْ مَنَى إِلَى مَكَّةَ ، وَالْحَصْبُ الْوَادِي الَّذِي بَيْنَ مَكَّةَ وَمَنَى ^(٢) .

(١) الْحَصْبَةُ : بَفَتْحِ الْحَا . وَسَكُونِ الصَّادِ الْمَهْمَلَتَيْنِ ثُمَّ الْمَوْحِدَةِ .

(٢) حَدِيثُ رَقْمِ ٢١ ، ٢٢ سَيَأْتِي الْحَدِيثُ عَنْهُمَا فِي الْحَجِّ ، وَذَكَرَهُمَا هُنَا لِلدَّلَالَةِ عَلَى جَوَازِ امْتِشَاطِ الْمَرْأَةِ فِي غَسْلِ الْمَحِيضِ ، لِأَنَّهُ إِذَا جَازَ لَهَا الْاِمْتِشَاطُ فِي غَسْلِ الْإِحْرَامِ وَهُوَ مُنْدُوبٌ كَانَ جَوَازَهُ لَغَسْلِ الْمَحِيضِ وَهُوَ وَاجِبٌ أَوَّلَى . وَكَذَلِكَ نَقَضَ شَعْرَ الْمَرْأَةِ هَلْ يَجِبُ أَمْ لَا ؟ قَالَ ابْنُ قِدَامَةَ : لَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ بِوُجُوبِهِ فِي غَسْلِ الْمَحِيضِ وَالْجَنَابَةِ .

حَمْدًا إِلَّا مَا رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : وَلَيْسَ فِيهِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّهُ كَانَ يُوْجِبُهُ ، وَقَالَ الْحَسَنُ وَطَارِسٌ يَنْقُضُ فِي الْحَائِضِ دُونَ الْجَنْبِ .

بابُ تقض المرأة شعرها عند غسل الحيض . . .

٢٢ — حدثنا عبيد بن إسْمِيعِلَ ، قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : خرجنا مُوافينَ لَهلالِ ذِي الحِجَّةِ فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ : من أحبَّ أن يُهْلَ بِعِمْرَةٍ فَلْيُهْلِلْ فَإِنِّي لَوَلا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَلْتُ بِعِمْرَةٍ فَأَهْلَ بِبَعْضِهِمْ بِعِمْرَةٍ ، وَأَهْلَ بِبَعْضِهِمْ بِحِجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنَّنِ أَهْلَ بِعِمْرَةٍ فَأَدْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ دَعِي عِمْرَتَكَ وَانْقُضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِحِجٍّ فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى التَّعْمِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعِمْرَةٍ مَكَانَ عِمْرَتِي .

قال هشام : ولم يكن في شيء من ذلك هدي ولا صوم ولا صدقة .

بابُ مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ .

٢٣ — حدثنا مُسَدَّدٌ ، قال حدثنا حَمَّادٌ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ أَبِي بَكْرٍ عن :

أَنَسُ بنِ مَالِكٍ عن النَّبِيِّ ﷺ قال : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَكَّلَ بِالرَّحِمِ
مَلَكًا يَقُولُ يَارَبُّ نُطْفَةٍ ، يَارَبُّ عَلَقَةٍ ، يَارَبُّ مُضْغَةٍ ، فإذا أَرَادَ أَنْ
يَقْضِيَ خَلْقَهُ قال أَذْ كَرَّمُ أَمْ أُنْثَى ، شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ، فما الرِّزْقُ والأَجَلُ
فِيكَتَبُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ .

بابُ كَيْفِ نَهْلٍ الْخَائِضُ بِالْحِجِّ وَالْعَمَرَةِ .

٢٤ — حدثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ ، قال حدثنا اللَّيْثُ ، عن عُقَيْلٍ ، عن :

باب مَخْلُوقَةٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقَةٍ : تَرْجَمَ لَمْ يَرَوْهُ إِعْتِبَارًا بِصِحَّتِهِ عِنْدَ غَيْرِهِ كَعَادَتِهِ فَقَدْ
خَرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ : إِذَا وَقَعَتِ النُّطْفَةُ فِي الرَّحِمِ بَعَثَ اللَّهُ مَلَكًا
فَقَالَ : يَارَبِّ مَخْلُوقَةٍ أَوْ غَيْرِ مَخْلُوقَةٍ ؟ فَإِنْ قَالَ غَيْرِ مَخْلُوقَةٍ مَجَّهَا الرَّحِمُ دَمًا ، وَإِنْ قَالَ مَخْلُوقَةٍ
قَالَ يَارَبِّ فَمَا صَفَتُهَا هَذِهِ النُّطْفَةُ ؟ الْحَدِيثُ .
وَوَكَّلَ : بِتَخْفِيفِ الْكَافِ وَتَشْدِيدِهَا .

تَنْبِيهِ : قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ غَرَضُ الْبُخَارِيِّ بِإِدْخَالِ هَذَا الْحَدِيثِ فِي أَبْوَابِ الْحَيْضِ تَقْوِيَةً
لِلْقَوْلِ بِأَنَّ الْحَامِلَ لَا تَحِيضُ .

قَالَ ابْنُ حَبَرٍ : وَفِيهِ نَظَرٌ إِذْ لَا دَلَالَهَ فِي الْحَدِيثِ عَلَى ذَلِكَ ^(١) .

(١) لِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِ مَا يَخْرُجُ مِنَ الْحَامِلِ هُوَ السَّقَطُ الَّذِي لَمْ يَصُورْ أَنْ لَا يَكُونَ
الدَّمُ الَّذِي تَرَاهُ الْمَرْأَةُ الَّذِي يَسْتَمِرُّ حَمْلًا لَيْسَ بِحَيْضٍ .
وَحَدِيثُ رَقْمِ ٢٤ أَرَادَ الْبُخَارِيُّ بِذِكْرِهِ هَذَا بَيْنَ صَحَّةِ إِهْلَالِ الْخَائِضِ ، وَسَيَاقِ
فِي الْحِجِّ .

ابن شهاب عن عُرْوَةَ عن عائشة قالت : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوُدَّاعِ فَمَنْ أَهْلٌ بِعُمْرَةٍ وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ فَقَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُهْدِ فَلْيُحْلِلْ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِذَنْجَرٍ هَدِيَةٍ ، وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ فَلْيُتِمَّ حَجَّهُ ، قَالَتْ فَحِضْتُ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَتَقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطَ وَأُهْلِلَ بِحَجٍّ وَأَتْرِكَ الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي فَبِعْتُ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عَمْرِي مِنَ التَّنْعِيمِ .

بَابُ إِقْبَالِ الْحَيْضِ وَإِدْبَارِهِ .

وَكُنَّ نِسَاءُ يَمَعْنُ إِلَى عَائِشَةَ بِالْذُّجَةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصَّفْرَةُ فَتَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْقَصَّةَ الْبَيْضَاءَ ، تَرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ .

وحديث : كن نساء ، وصله مالك في الموطأ عن مرجانة مولاة عائشة (١) .

والكُرسف : بضم الكاف والسين المهملة بينهما واء ساكنة القطن .

والقصّة : بفتح القاف وتشديد المهملة النورة وهي ماء أبيض يدفعه الرحم عند

إنتقاع الحيض .

(١) والدرجة : بكسر أوله وفتح الراء والجيم جمع درج بالضم ثم السكون . وقال ابن عبد البر الدرجة بالضم ثم السكون ثابت درج ، والمراد ما تمتشى المرأة من قطنه وغيرها لتعرف هل بقي من أثر الحيض شيء أم لا . .

وبلغ ابنة زيد بن ثابت أن نساءً يدعون بالمصاييح من جوف الليل ينظرون إلى الطهر فقالت ما كان النساء يصنعن هذا وعابت عليهن .

٢٥ — حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن هشام عن أبيه عن عائشة أن فاطمة بنت أبي حبيش كانت تستحاض ف سألت النبي ﷺ فقال ذلك عرق وليس بالحیضة ، فإذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة وإذا أدبرت فأغتسلي وصلي .

باب لا تقضى الحائض الصلاة .

وقال جابر وأبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : تدع الصلاة .

حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثني معاوية أن امرأة قالت لعائشة أتجزئ إحدانا صلاتها إذا طهرت ؟ فقالت أحرورية أنت كئنا نحيض مع النبي صلى الله عليه وسلم فلا يأمرنا به أو قالت فلا تفعله .

وبلغ ابنة زيد : وصله في الموطأ^(١) .

باب لا تقضى الحائض الصلاة .

روى عبد الرزاق عن محمد سأل الزهري عن ذلك فقال : اجتمع عليه الناس

والمرأة السائلة هي معاذة الرواية كما في مسلم وغيره ، والحرورية خوارج نسبوا إلى

(١) حديث رقم ٢٥ فيه دليل على أن المرأة إذا ميزت دم الحيض من دم الاستحاضة

تعتبر دم الحيض وتعمل على إقباله وإدباره ، فإذا انقضى قدره امتسكت عنه ثم صار حكم الاستحاضة حكم الحدث فتتوضأ لكل صلاة

بابُ النَّوْمِ معِ الحائِضِ وَهِيَ فِي ثِيَابِهَا .

٢٦— حدثنا سعد بن حفص ، قال حدثنا شَيْبَانُ عن يَحْيَى عن أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ حَضْتُ وَأَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِمْلَةِ فَأَنْسَلْتُ فَخَرَجْتُ مِنْهَا فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِيضَتِي فَلَبِسْتُهَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَلُنَفْسُ ؟ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَدْخَلَنِي مَعَهُ فِي الْحِمْلَةِ .

قَالَتْ وَحَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقَبِّلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ ، وَكُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ .

حُرُورَاءُ قَرْيَةٍ عَلَى مِيلَيْنِ مِنَ الْكُوفَةِ خَرَجُوا عَلَى عُلَى مِنْهَا فَتَنَبَّأُوا إِلَيْهَا ، وَمِنْ أَصُولِهِمُ الْمُتَّفِقُ عَلَيْهَا عِنْدَهُمْ أَنَّ لَا يَأْخُذُوا إِلَّا بِمَادِلٍ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ وَيُرَدُّونَ الْحَدِيثَ وَغَيْرَهُ ، فَلِذَلِكَ اسْتَفْهَمْتُهَا عَائِشَةُ أَنْكَارًا ^(١) .

زَادَ مُسْلِمٌ : فَقُلْتُ لَا ، وَلَسَكِي أَسْأَلُ : أَيُّ سَوْأَالٍ لَطَلَبَ الْعِلْمَ لَا لِلتَّعْنَتِ .

(١) وَقَدْ دَلَّتِ السَّنَةُ عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّ الْحَاجَةَ دَاعِيَةً إِلَى بَيَانِ هَذَا الْحُكْمِ لِتَكَرُّرِ الْحِيضِ مِنَ النِّسَاءِ عِنْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَيْثُ لَمْ يَبَيِّنْ وَجُوبَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ دَلَّ عَلَى عَدَمِهِ لِأَسْمَاءٍ وَدَقِيقَةٍ بِذَلِكَ الْأَمْرِ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ . .

وَحَدِيثُ رَقْمِ ٢٦ ، ٢٧ تَقْدِمُ فِيهِ بَيَانَ جَوَازِ هَذِهِ الْأُمُورِ وَعَدَمَ وَجُودِ مَا يَنْبَغُ مِنْهَا .

بابُ من أخذ ثيابَ الحيضِ سوى ثيابِ الطَّهرِ ..

٢٧- حدثنا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ ، قال حدثنا هِشَامُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ : يَبْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مُضْطَجِعَةً فِي خِمْلَةٍ حِضَّتْ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي ، فَقَالَ : أُنْفِسْتِ ؟ قُلْتُ نَعَمْ . فِدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخِمْلَةِ ..

بابُ شَهْرِ الْحَائِضِ الْعِيدَيْنِ وَدَعْوَةِ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَزُّنَ الْمَصْلَى .

٢٨- حدثنا مُحَمَّدٌ - هُوَ ابْنُ سَلَامٍ - قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ : كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيدَيْنِ فَقَدِمَتْ امْرَأَةٌ فَزِلَتْ قَصْرَ بَنِي خَلْفٍ فَخَدَّتْ عَنْ أُخْتِهَا ، وَكَانَ زَوْجُ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ ، وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي سِتٍّ قَالَتْ : كُنَّا نُدَاوِي الْكَلْمَى وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أُخْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَعْلَى إِخْدَانًا بِأَمْسٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ ؟ قَالَ لِتَلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ

٢٨ - والعواتق جمع عاتق ، وهي التي بلغت فعتقت من الخروج للخدمة والامتهان فيها لكرامتها على أهلها .

والكلبي جمع كليم ، أي الجرحى .

والجلباب بكسر الجيم والموختين بينهما ألف وقبلهما لام ساكنة ، قيل المقنعة ، وقيل الحمار أو أعرض منه ، وقيل ثوب واسع دون الرداء ، وقيل الإزار ، وقيل المالحفة والملاءة ، وقيل القميص .

جلبابها ولتشهد الخير ودعوة المسلمين ، فلما قدمت أم عطية سألتها أسمعت النبي ﷺ ؟ قالت : بأبي نعم . وكانت لا تذكره إلا قالت : بأبي سمعته يقول : يخرج العواتق وذوات الخدور أو العواتق ذوات الخدور والحیض مؤلّيشدن الخير ودعوة المؤمنين ويعتزل الحيض المصلّى . قالت حفصة : فقلت الحيض ، فقالت : أليس تشهد عرفة وكذا وكذا ؟

باب إذا حاضت في شهر ثلاث حيض وما يصدق النساء في الحيض والحمل فيما يمكن من الحيض لقول الله تعالى : (وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ .

وأصل الحديث أمر بالإعارة أو بالاشتراك في الواحد، تأويلان يجريان على الخلاف. وانحدر^(١) بكسر المعجمة ثم المهملة، وأراد الستر يكون في ناحية البيت تقعد البكر وراءه

وبين العاتق والبكر عموم وخصوص من وجه .

وكذا وكذا ، أى متى ومزدلفة وغيرها^(٢) .

وقوله : لقول الله تعالى ؛ وجه الدلالة في الآية أنه يجب عليها الاظهار، فلو لم تصدق فيه لم يكن له فائدة .

() وجمعه خدور .

(٢) وقصر بنى خلف : كان بالبصرة ، وهو منسوب إلى طاحه بن عبد الله بن خلف الخزازي المعروف بطاحه الطلاحات .

وقد تقدم هذا الحديث وفيه أن دم الاستحاضة لا يمنع من الصلاة ، وقد وكل الرسول صلى الله عليه وسلم تقدير مدة الحيض لإياها .

وَيَذْكُرُ عَنْ عَلِيٍّ وَشُرَيْحٍ إِنْ امْرَأَةٌ جَاءَتْ بِبَيْتَةٍ مِنْ بَطَانَةِ أَهْلِهَا مِنْ
يَرْضَى دِينَهُ أَنَّهَا حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرٍ صَدَّقَتْ .
وَقَالَ عَطَاءٌ : أَقْرَأُوهَا مَا كَانَتْ .

وبه قال إبراهيم .

وقال عطاء : الْحَيْضُ يَوْمٌ إِلَى خَمْسِ عَشْرَةٍ .

وَقَالَ مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى الدَّمَ بَعْدَ قُرْبَتِهَا
بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ ، قَالَ : النِّسَاءُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ .

٢٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ
ابْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ : إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ ؟
فَقَالَ : لَا إِنَّ ذَلِكَ عِرْقٌ ، وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ قَدَرُ الْأَيَّامِ الَّتِي كُنْتَ
تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسَلِي وَصَلِّي .

٢٩ - وَقَوْلُهُ قَدَرُ الْأَيَّامِ الَّتِي كُنْتَ تَحِيضِينَ فِيهَا : هُوَ مَحَلُّ الدَّلَالَةِ فِي الْحَدِيثِ
وَمُنَاسِبَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ إِذْ وَكَلْ ذَلِكَ إِلَى أُمَاتِهَا .

بابُ الصَّفْرَةِ وَالْكُدْرَةِ فِي غَيْرِ أَيَّامِ الْحَيْضِ .

حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ : كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكُدْرَةَ وَالصَّفْرَةَ شَيْئًا .

بابُ عِرْقِ الْإِسْتِحَاضَةِ .

٣٠ — حدثنا إبراهيم بن المُنْذِرِ ، قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنٌ ، قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ أَسْتَحِضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عِرْقٌ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ .

وقوله كنا لا نعد (١) الصفرة (٢) والكثرة شيئاً : في رواية أبي داود بعد الطهر ، وبذلك يحصل الجمع بين هذا وبين حديث عائشة لا تعجلي . الحديث .

٣٠ — وأم حبيبة : قيل اسمها حبيبة وكنيتها أم حبيبة ، ووقع في الموطأ أن اسمها زينب .

وقوله : فكانت تغتسل لكل صلاة .

قال البخاري : هو منسوخ بحديث فاطمة بنت أبي حبيش إذ فيه الأمر بالوضوء لكل صلاة لا الغسل .

(١) وكنا لا نعد أى في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مع علمه بذلك ، وبهذا يعطى الحديث حكم الرفع ، ولولم يصرح الصحابي بذكر زمن النبي صلى الله عليه وسلم عند البخاري وبه جزم الحاكم خلافاً للخطيب

(٢) الصفرة : الماء الذي تراه المرأة كالصديد يعلوه اصفرار .

بابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضُ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ .

٣١ — حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ، إن صَفِيَّةَ بنتِ حُجَيٍّ قد حَاضَتْ . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعلها تَحْبِسُنَا ، أَلَمْ تَكُنْ ظَافَتْ مَعَكَ كُنْ ؟ فقالوا : بلى . قال : فَأَخْرُجِي .

حدثنا مُعَلَّى بن أَسَدٍ ، قال حدثنا وَهَيْبٌ عن عبد الله بن طاوُسٍ عن أبيه عن ابن عباس قال : رُخِّصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْفِرَ إِذَا حَاضَتْ .

وكان ابن عمر يقول في أوَّلِ أَمْرِهِ إنها لا تَنْفِرُ ثم سمعته يقول تَنْفِرُ ، إن رسول الله ﷺ رَخَّصَ لهنَّ .

قال ابن حجر : الجمع بحمل حديث أم حبيبة على التذنب ^(١) .

وقال ابن عباس : تغتسل وتصلى ولو ساعة : أخرجه الدارمي في مسنده .

وقوله : ويأتيها زوجها : هو أثر آخر عن ابن عباس أخرجه عبدالرزاق وغيره ، قال : المستحاضة يأتيها زوجها .

(١) حديث ٣١ سيأتي الحديث عنه في الحج .

بَابُ إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةُ الطُّهْرَ .

قال ابن عباس تغتسل وتُصلي ولو ساعةً ويأتئها زوجها إذا صلت ،
الصلاة أعظم .

٣٢ — حدثنا أحمد بن يونس عن زهير ، قال حدثنا هشام عن عروة عن
عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم : إذا أقبلت الحيضة فدي الصلاة
وإذا أدبرت فأغسلي عنك الدم وصلي .
بَابُ الصَّلاةِ عَلَى النَّفْسَاءِ وَسَنِّهَا .

٣٣ — حدثنا أحمد بن أبي سُرَيْجٍ ، قال أخبرنا شَبَابَةُ قال أخبرنا شُعْبَةُ
عن حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عن ابن بُرَيْدَةَ عن سَمُرَةَ بن جُنْدَبٍ أَنَّ أَمْرَأَةً مَاتَتْ
فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فَقَامَ وَسَطَهَا .

وقوله : إذا صلت إلى آخره هذا من كلام البخاري ليس من كلام ابن عباس كما
ظن بعض الشراح ، نعم . روى عبد الرزاق والدارمي عن سالم الأفطس أنه سأل سعيد
بن جبير عن المستحاضة أنجام ؟ فقال : الصلاة أعظم من الجماع ^(١) .

٣٣ — وقوله : ان امرأة هي أم كعب كما في مسلم ، وذكر أبو نعيم أنها انصارية .
وقوله : في بطن : أي بسبب بطن ، وفي الجنائز : في نفاسها .
وسطها بفتح المهملة ، وقيل ساكنة .

(١) حديث رقم ٣٢ فيه دليل على أن انقطاع الحيض يجيز الصلاة ، فأولى الوطأ لأن
أمر الصلاة أعظم .

باب .

٣٤- حدثنا الحسن بن مُدْرِكٍ ، قال حدثنا يحيى بن حَمَّادٍ قال أخبرنا أبو عوانة اسمه الوضاح من كتابه قال أخبرنا سليمان الشَّيبَانِيُّ عن عبد الله بن شَدَّاد قال : سمعتُ خالتي مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَسْكُونُ حَائِضًا لَا تُصَلِّي وَهِيَ مُفْتَرِشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَصَلِّي عَلَى خُمُرَتِهِ إِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي بَعْضُ ثَوْبِهِ .

٣٤ - وبِحِذَاءِ بِكسر المهملة والذال المعجمة أى بمجنب .

والخُمرة^(١) حصير له خمل قدر ما يكون عليه الوجه والكفين، فان كان أكبر من ذلك، فهو حصير.

(١) الخُمرة : يضم الحاء المعجمة وسكون الميم ، والمراد بالمسجد هنا مكان السجود .
(٢٩ - شرح صحيح البخارى)

(٦)

كتاب النِّمَم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب التيمم

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ) .

١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَلَيْسِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

كتاب التيمم ^(١) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً ^(٢) » .. كَذَا لِلْكَثَرِ ..

وَالْمُسْتَلَمِ وَالْحُمَى : فَمَا لَمْ تَجِدُوا مَاءً .

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ شَاذَةً ^(٣) .

قَائِلَةٌ : قَالَ ابْنُ سَعْدُونَ وَابْنُ حَبَّانٍ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ ^(٤) .

(١) التيمم لغة القصد وشرعا القصد إلى الضميد لمسح الوجه واليدين بنية استباحة الصلاة ونحوها واختلف هل هو عزيمة أو رخصة ، وفصل بعضهم فقال : هو لعدم الماء عزيمة والعذر رخصة .

(٢) آية رقم ٤٣ من سورة النساء ، ورقم ٦ من سورة المائدة

(٣) أى لحاد بن سلة أو غيره أو وهما منه .

(٤) أى المراد ببعض أسفاره

صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات
الجيش أنقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس
وأقام الناس معه وليسوا على ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا:

قال ابن حجر: وهي غزوة اليرسيع وفيها وقعت قصة الإفك.

وكان سبب ذلك أيضاً وقوع عقدها: يعني عائشة، فإن كان ماجزوا به ثابناً حمل
على أنه سقط منها مرتين في تلك السفرة.

قال: واستبعد ذلك بعض شيوخنا لأن اليرسيع ناحية مكة بين قديد والساحل،
وهذه النصة من ناحية خيبر لقولها حتى إذا كنا بالبيداء، أو بذات الجيش وهما بين
المدينة وخيبر، كما جزم به النووي.

قال: وما جزم به مخالفاً لما جزم به ابن التين فإنه قال:
البيداء هي ذو الحليفة^(١).

وقال أبو عبيد البكري: البيداء أدنى مكة من ذي الحليفة وهي الشرف الذي قدام
ذي الحليفة من طريق مكة.

قال: وذات الجيش من المدينة على بريد وبينها وبين العقيق سبعة أميال.
والعقيق من طريق مكة لأم طريق خيبر، فاستقام ما قاله ابن التين.

ويؤيده ما في مسند الحميدي أن القلادة سقطت بالأبواء بين مكة والمدينة.

وفي رواية لجمفر الفرياني في كتاب الطهارة^(٢): إن ماسة طمت بمكان يقال له الصلصل
بمهلتيين مضمومتين، ولأمين الأولى ساكنة جبل عند ذي الحليفة، قاله البكري،

(١) بالقرب من المدينة من طريق مكة.

(٢) أي لجمفر الفرياني العلامة الحافظ صاحب التصانيف، ولد سنة ٢٠٧ ومات بالمحرم

أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ ؟ أَقَامَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسَ وَلَبَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ ، فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على نخدي قد نام ، فقال : حَبِستِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسَ وَلَبَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . فقالت عائشة : فَعَاتَبَنِي أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَمَلَ يَطْعُمَنِي يَدُهُ فِي خَاصِرَتِي فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى نَخْدِي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمِمِ فَتَيَمَّمُوا ، فقال أُسَيْدُ

فَعَرَفَ تَصْوِيبَ مَا قَالَهُ ابْنُ التَّيْنِ ، لَكِنِ الصَّوَابُ تَأْخُرُ هَذِهِ الْقِصَّةُ عَنْ قِصَّةِ الْإِنَّاكِ لَمَّا رَوَاهُ الطَّهْرَانِيُّ مِنْ طَرِيقِ عِبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِ عَقْدِي مَا كَانَ ، وَقَالَ أَهْلُ الْإِنَّاكِ مَا قَالُوا ، خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيماً فِي غَزْوَةِ أُخْرَى ، فَسَقَطَ أَيْضاً عَقْدِي حَتَّى حَبَسَ النَّاسُ عَنْ التَّمَاثَةِ ، فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ : أَى نَلْيَةِ فِي كُلِّ سَفَرَةٍ تَكُونِينَ عَنَاءً وَبَلَاءً عَلَى النَّاسِ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الرِّخَصَةَ فِي التَّيْمِمِ .

وقال ابن حبيب : سقط عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع ، وفي غزوة بني المصطلق وقد اختلف أيهما كانت أول .

وقال الداودي : كانت قصة التيمم في غزوة الفتح .

والمقد بكسر المهملة وسكون القاف ، كل ما يعقد ويعلق في العنق ويسمى قلادة .

وفي أبي داود : أنه من جزع ظفار .

وقوله : يطعنني هو بضم المهملة وكذا جميع ما هو حسي ، والمعنوى بالفتح على

المشهور فيهما .

بن الحضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر ، قالت : فبعثنا البعير الذي كنت عليه فأصبنا العقد نحته .

٢ — حدثنا محمد بن سنان ، قال حدثنا هشيم

قال : وحدثني سعيد بن النضر قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا سيار قال حدثنا يزيد هو ابن ضهيب الفقير قال أخبرنا جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي : نصرت

٢ — حديث محمد بن سنان : وحدثنا هشيم وسعيد بن النضر^(١) أخبرنا هشيم : لم يجمع بين الشيخين لأنه سمعه من كل واحد على صفة ، فالأول مع غيره ، والآخر وحده ، ولأن الأول قال : حدثنا هشيم فكأنه سمعه منه . وقال الآخر أخبرنا فكأنه قرأه عليه ، أو سمعه بقراءة غيره عليه .

واللفظ للأخير ، كذا استقر من حال البخاري أنه إذا أورد الحديث عن غير واحد أن اللفظ للأخير قاله ابن حجر .

وسيار بمهمة وتحتية مشددة آخره راء : أبو الحكم بن وردان العنزي الواسطي البصري^(٢) .

(١) قوله حدثنا هشيم ح ، قال : وحدثني : (ح) هنا تكتب إذا كان للحديث إسنادان أو أكثر عند الانتقال من إسناد إلى إسناد ، مأخوذة من التحول للتحويل بها من إسناد إلى إسناد ، فيقول القاري : إذا انتهى إليها (ح) ويستمر في قراءة ما بعدها ، وقيل لأنها من حال بين الشيتين إذا حجز لكونها حالت بين الإسنادين فلا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء . وليست من الرواية . وقيل لأنها رمز إلى قوله الحديث وعلى ذلك أهل المغرب .

(٢) أدرك بعض الصحابة لكنه لم يلق أحدا منهم ، فهو من كبار أتباع التابعين ، روى عن طارق بن هشام وزر ، وعنه شعبة وهشيم توفي بواسط سنة ١٢٢

بِالرُّغْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ، وَجَعَلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيْتُمَارِجُلِ

حديث : أعطيت خمسا : كذلك لأبي موسى وابن عباس وجماعة من الصحابة خمسا .
ولمسلم عن أبي هريرة فضلت على الأنبياء بست ، فذكر أربعاً من هذه وزاد عليه ^(١)
جوامع السكك ، وختم بي النبيون .

ولمسلم عن جابر ^(٢) : فضلنا على الناس بثلاثة : جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة
الحديث وفيه : وذكر خصلة أخرى وقد بينها ابن خزيمة والنسائي وهي : وأعطيت
هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش ، يشير إلى ما حطه الله عن أمته
من الإصر وتحميل مالا طاقة لهم به ، ورفع الخطأ والنسيان ، وسميت ^(٣) أحمد ، وجعلت
أمتي خير الأمم ، وذكر خصلة التراب فصارت الخصال اثني عشرة ^(٤) .
وقد يوجد أكثر من ذلك لمن أمعن النظر .

وقد ذكر أبو سعيد الينابوري في كتاب شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليماً
أن الذي اختص به على الأنبياء ستون خصلة .
وقوله : نصرت بالرعب .

زاد أحمد من حديث أبي أمامة : يقذف في قلوب أعدائي .

(١) أي وأعطيت جوامع الكك

(٢) الصحيح عن حذيفة ، ورواه أيضاً أحمد والنسائي

(٣) وروى أحمد بسنده عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أعطيت ما لم
يعط أحد من الأنبياء قبلي : نصرت بالرعب ، وأعطيت مفاتيح الأرض وسميت أحمد وجعل
لي التراب طهراً وجعلت أمتي خير الأمم .

(٤) ولاتعارض بين الأحاديث المتعددة في هذا المجال لأن مفهوم العدد غير حجة على
الإصح ، وعلى فرض أنه حجة فيحمل على أنه اطلع أولاً على بعض ما خص به ثم على
الباقي وأعلى أن البعض كان معروفاً للمخاطب .

من أمتي أدركته الصلاة فليصل^(١)، وأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي،

ولفظ رواية ابن عمرو عنه : نصرت على المديو بالرعب ، ولو كان بيني وبينهم مسيرة شهر^(١) .

وفي الطبراني عن ابن عباس : نصر عليه السلام بالرعب على عدوه مسيرة شهرين .
ولأحمد عن السائب بن يزيد مرفوعاً ، فضلت على الأنبياء بخمس ، وفيه : ونصرت بالرعب شهراً أمياً ، وشهراً خلقى .

وهو مبين لما في حديث ابن عباس ، والله أعلم .

وقوله : وجعلت لي الأرض : زاد أحمد عن أبي أمامة ، ولأمتي مسجداً .

وفي حديث ابن عمرو وكان من قبلهم إنما كانوا يصلون في كنائسهم .

ولم من حديث حذيفة : وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء .

ولأحمد عن علي : وجعل التراب طهوراً^(٢) .

وللبیهقي عن أبي أمامة : فأبمارجل أتى الصلاة فلم يجد ماء وجد الأرض طهوراً .

ولأحمد عنه : فعنده طهوره ومسجده .

فائدة : قال الخطابي : كان من قبله عليه السلام من الأمم على ضربين :

منهم من لم يؤذن له في الجهاد فلم تكن له مقام .

(١) قال ابن حجر : وإنما جعل الغاية شهراً لأنه لم يكن بين بلده وبين أحد من أعدائه أكثر منه وهذه الخصوصية حاصلة له على الإطلاق حتى لو كان وحده بغير عسكر ، وهي حاصلة لأئمة من بعده ؟ فيه احتمال .

(٢) في فتح الباري : وجعل التراب لي طهوراً ، أخرجه أحمد والبيهقي بسند حسن .

وَأُعْطِيَتِ الشَّفَاعَةُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً ، وَبُعِثَ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً .

ومنهم من أذن له فيه لكن كانوا إذا اغتسموا شيئاً لم يحمل لهم أكله ، وجعلت نار فأحرقته .

وقال ابن دقيق العيد^(١) : الألف واللام في الشفاعة هنا للعهد . أى العظمى في إراحة الناس من الموقف .

وقال ابن حجر : الظاهر أن المراد هنا الشفاعة في إخراج من دخل النار ممن ليس له عمل صالح إلا التوحيد لقوله في حديث ابن عباس : وأعطيت الشفاعة فأخرتها لأمتي ، فهم لمن لا يشرك بالله شيئاً .

وفي حديث ابن عمرو : هي لكم ، ولمن يشهد أن لا إله إلا الله .

فائدة : قوله عليه السلام : وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ونوح عليه السلام قائم بالدعاء على جميع من في الأرض فاهلكوا بالغرق إلا أهل السفينة ، ولو لم يكن مبعوثاً إليهم لما أهلكوا لقوله تعالى :

« وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا »^(٢) .

وقد ثبت أنه أول الرسل^(٣) .

(١) هو الإمام المحدث الفقيه المجتهد الحافظ الدامة شيخ الإلام تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المنفلوطي الصعدي المالكي صاحب التصانيف ولد سنة ٦٢٥ بالحجاز وكان من أذكى أزمانه واسع العلم مكباً على الاشتغال ساكناً وقوراً ورعاً قل أن ترى العيون مثله ، مات سنة ٧٠٢ .

(٢) الإسراء : ١٥

(٣) فقد صح في حديث الشفاعة أن أهل الموقف يقولون لنوح : أنت أول رسول إلى أهل الأرض . .

وأجيب بجواز أن يكون غيره أرسل إليهم في أثناء مدته وعلم نوح أنهم لم يؤمنوا
فدعا على من لم يؤمن من قومه وغيرهم ، ورد بأنه لم ينقل أنه كان نبيا في زمن نوح عليه
السلام غيره .

قال ابن عطية : الظاهر أن دعاءه قومه إلى التوحيد بلغ بقية الناس لطول مدته
فمادوا على الشرك فاستحقوا العذاب .

وأجاب ابن دقيق العيد : بأن التوحيد يجوز أن يكون عاما في حق بعض الأنبياء
وإن كان التزام فروع شريعته ليس عاما ، لأن منهم من قاتل غير قومه على الشرك ولو لم
يكن التوحيد لازما لهم لما قاتلهم ^(١) .

وقال ابن حجر : يحتمل أنه لم يكن في الأرض عند إرسال نوح إلا قومه فبعثته
خاصة لكونها إلى قومه فقط لعدم وجود غيرهم ؛ لكن لو اتفق وجود غيرهم لم يكن
جميعوئاً لهم .

قال غيره : هذا عند أحسن الأجوبة ، ويرشحه أمران :
أحدهما : قرب مدته من آدم فكان النسب بينه وبين الموجودين نسباً قريباً غير
بعيد ، وهو المراد بالقوم .

والثاني : طول مدته . لأن ألف سنة إلا خمسين عاما ينتشر فيها من عشيرة الإنسان
ما يملأ الأرض .

(١) ولعل غرق الجميع من باب قوله تعالى : واما قوما فتنة لاتصين الذين ظالموا منكم
خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب ، الأنفال : ٢٥ وعلى فرض عمرهم بعثته قبل الطوفان فقد
كان عمومها مقيدا بزمته لا يتعداه إلى ما بعده ، على أن نوحا عليه السلام لم يرسل إلى الجن
وأرسل إليهم الرسول صلى الله عليه وسلم .

باب إذا لم يجد ماء ولا تراباً .

وبعث إلى الناس كافة : لمسلم : وبعث إلى كل أحمر وأسود ، فقيل العرب والعجم ، وقيل : إنه رسول للملائكة وجزم النسفي والحلي بنفى ذلك ، وذكر الإجماع عليه ، وذكره شيخنا الجوفري في الخصائص من شرح الروضة .

« باب من لم يجد ماء ولا تراباً » .

نزل المنصف فقد مشروعية التيمم منزلة فقد التراب بعدها فانهم صلوا في الحديث .
بلا ماء ولا تراب

قلت اعتبره من حيث أن المعدوم شرعاً كالمعدوم حساً ، وأتى بما يدل لأنه يصلى ولا يقضى وهو قول الشافعي وأشهب (١) .

ورجحه ابن العربي في العارضة ، وذكر في المسألة ستة أقوال فانظره في أول حديث منها

(١) قال ابن حجر : فيه دليل على وجوب الصلاة على فاقد الطهورين ، فإنهم صلوا معتقدين وجوب ذلك ، ولو كانت الصلاة حينئذ منوعة لأنكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم . وبهذا قال الشافعي وأحمد وجمهور الحديثين وأكثر أصحاب مالك ، واختلفوا في وجوب الإعادة : فالمتخصص عن الشافعي وجوبها ، والمشهور عن أحمد وبه قال المازني وغيره لا يجب ، وقال مالك وأبو حنيفة في المشهور عنهما لا يصلى لكن منع وجوب القضاء عند أبي حنيفة ومع عدم وجوبه عند مالك .

٣- حدثنا زكرياء بن يحيى ، قال حدثنا عبد الله بن تميم ، قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها استعمارت من أسماء قلادة فهلكت فبعث رسول الله صلى عليه وسلم رجلاً فوجدها فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء فصلوا فشكروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزله الله آية التيمم ، فقال أسيّد بن حضير لعائشة : جزاك الله خيراً ، فوالله ما نزل بك أمرٌ نكرهينه إلا جعل الله ذلك لك وللمسلمين فيه خيراً .

باب التيمم في الحضر إذا لم يجد الماء وخاف فوت الصلاة .

وبه قال عطاء .

وقال الحسن في الريض عنده الماء ولا يجد من يئاوله يتيمم .

وأقبل ابن عمر من أرضه بالجرف فحضرت العصر فمربد النعم فصلّى ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم يُعبد .

٣- — زكريا بن يحيى : قال الكلاباذي ^(١) هو الأثرؤى البلخي .

وقال ابن عدى والدارقطني : هو ابن أبي زائدة ^(٢) .

وقال الباجي : هو أبو السكين .

(١) الكلاباذي : هو أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين الحافظ ، كان متقناً ثبتاً لم يخلف

بما وراء البحر بعده مثله ، مات سنة ٣٧٨

(٢) أي زكريا بن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة .

٤ — حدثنا يحيى بن بُكَيْرٍ ، قال حدثنا اللَّيْثُ عن جعفر بن ربيعة عن الأعرَج قال : سمعتُ عميراً مولى ابن عباس قال : أقبلت أنا وعبد الله بن يسار مولى مَيْمُونَةَ زوج النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حتى دخلنا على أَبِي جَهْمٍ بن الحارث بن الصَّمَّةِ الأنصاريِّ ، فقال أبو الجهم : أقبل النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من نحو بئر جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فلم يرد عليه النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حتى أقبلَ على الجدار فمسحَ بوجهه ويديه ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ .

والجرف بضم الجيم والراء بعدها فاء موضع بظاهر المدينة .
ومررد النعم : بكسر الميم وسكون الراء والمهملة على ميلين^(١) من المدينة .

٥ — وعبد الله بن يسار هو اخو عطاء بن يسار التابعي المشهور ؛ ووقع لمسلم : عبد الرحمن وهو وهم .
وأبو جهيم قيل : اسمه عبد الله ، وقيل الحارث كما في الصحيح ، وقيل هو جده ، وهو عبد الله بن جهيم .
والصمة : بكسر المهملة وتشديد الميم .
وبئر جمل : موضع معروف بالمدينة .
وقوله : فلقية رجل : هو أبو الجهم الراوى ، بينه الشافعى فى روايته لهذا الحديث .

(١) فى فتح البارى : وهو من المدينة على ميل . .

بَابُ التَّيَمُّمِ هَلْ يَنْفَخُ فِيهِمَا .

٥ — حَدَّثَنَا آدَمُ ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجَنَّبْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَمَا تَذَكَّرُ أَنَّا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ ، فَأَمَا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ ، وَأَمَا أَنَا فَتَمَعَّكَتُ فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفَّيْهِ الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ .

بَابُ التَّيَمُّمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ .

٥ — حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ هَذَا وَضَرَبَ شُعْبَةُ يَدَيْهِ الْأَرْضَ ثُمَّ أَذْنَاهُمَا مِنْ فِيهِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ .

٥ — وَقَوْلُهُ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ : لَيْسَ فِيهِ جَوَابُ عُمَرَ ، وَقَدْ بَيَّنَّ النَّسَائِيُّ فَقَالَ : لَا يَصِلُ حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ ^(١) .

(١) وَلَمْ يَكُنْ مَتَذَكِّرًا لِقِصَّةِ عُمَارَ ، قَالَ ابْنُ حَبِيرٍ : وَفِي تَرْكِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَ عُمَرَ أَيْضًا بِقَضَائِهَا مَتَمَسِّكًا لِمَنْ قَالَ : إِنْ فَاقَدَ الطَّهْرَيْنِ لَا يَصِلُ وَلَا قِضَامَ عَلَيْهِ .

وقال النضرُ أخبرنا شعبةٌ عن الحكم قال : سمعتُ ذرّاً يقول عن ابن عبد الرحمن بن أبزى .

قال الحكم : وقد سمعتهُ من ابن عبد الرحمن عن أبيه قال قال عمارٌ .
حدثنا سليمان بن حرب ، قال حَدَّثَنَا شعبةٌ عن الحكم عن ذرٍّ عن ابن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه أنه شهدَ عمرو ، وقال له عمارٌ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَأَجَبْنَا .

وقال : تَقَلَّ فِيهِمَا .

٦— حدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا شعبةٌ عن الحكم عن ذرٍّ عن ابن عبد الرحمن بن أبزى عن عبد الرحمن قال قال عمارٌ لِعُمَرَ : تَمَعَّ كُنْتُ فَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَكْفِيكَ الْوَجْهُ وَالْكَفَيْنِ .

حدثنا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شعبةٌ عن الحكم عن ذرٍّ عن ابن عبد الرحمن عن عبد الرحمن قال شهدتُ عمرَ فقال له عمارٌ وساق الحديث .

٧— حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ ، حَدَّثَنَا شعبةٌ عن الحكم عن ذرٍّ عن ابن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه قال قال عمارٌ : فَضْرَبَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ الْأَرْضَ فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيَهُ .

والتفل : دون البزق وفوق النفث .

بَابُ الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ وَضُوءِ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ .

وَقَالَ الْحَسَنُ يُجْزِئُهُ التَّيْمُمُ مَا لَمْ يُخْذِ .

وَأَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَيَّمٌ .

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَى السَّيْخَةِ وَالتَّيْمُمِ بِهَا .

٨ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ ، قَالَ

الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ وَضُوءِ الْمُسْلِمِ ، هَذَا اللفظ حديث أخرجه البزار عن أبي هريرة مرفوعاً وصححه ابن القطان .

ولأحمد وابن حبان والأربعة من حديث أبي ذر : إن الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهَّرَ الْمُسْلِمَ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَنِينَ ^(١) .

٨ — حديث الوادي :

في مسلم عن أبي هريرة أنه وقع عند خروجهم من خيبر .

ولأبي داود عن ابن مسعود : من الحديدية .

وفي مصنف عبد الرزاق عن عطاء مرسلًا وإن ذلك بطريق تبوك ، وكذا للبيهقي

في الدلائل ، من حديث عتبة بن عامر .

وفي رواية لأبي داود : أن ذلك كان في غزوة جيش الأمراء .

وتعقب ابن عبد البر ، بأن تلك غزوة مؤتة ، ولم يشهد بها النبي صلى الله عليه وسلم

تسليماً . وهو كما قال .

(١) صححه الترمذي وابن حبان والدارقطني . والسبخة بجملة وموحدة ثم منجمة مفتوحات

هي الأرض المالحة التي لا تكاد تثبت .

حدثنا أبو رجاء عن عمران قال : كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَإِنَّا أُسْرَيْنَا حَتَّى كُنَّا فِي آخِرِ اللَّيْلِ وَقَعْنَا وَقْعَةً وَلَا وَقْعَةً أَحَلَّى عِنْدَ الْمُسَافِرِ مِنْهَا فَأَبْقَظْنَا إِلَّا حَرَّ الشَّمْسِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَيْقَظَ فُلَانٌ ثُمَّ فُلَانٌ ثُمَّ فُلَانٌ يُسَمِّيهِمْ أَبُو رَجَاءٍ قَنَسَى عَوْفُ بْنُ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ الرَّابِعَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا نَامَ لَمْ يَوْقَظْ حَتَّى يَكُونَ هُوَ يَسْتَيْقِظُ لِأَنَّا لَا نَذَرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ عُمَرُ وَرَأَى مَا أَصَابَ النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيدًا فَكَبَّرَ وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ فَمَا زَالَ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى اسْتَيْقَظَ بِصَوْتِهِ النَّبِيُّ ﷺ

وذهب جماعة إلى تعدد وقوع ذلك ليحصل الجمع بين هذه الروايات خصوصاً أن في سياق الأحاديث اختلافاً ، وأن في بعضها أن الذي كلاً^(١) الفجر بلالاً وفي بعضها ذو النخير^(٢) والله أعلم .

والسرى : في الصحاح سریت وأسريت بمعنى أى سریت ليلاً .
وفي المحكم : السرى سير الليل غالبه ، وقيل كله .
وقعنا وقعة : نمنا نومة .

وقوله : ما يحدث بضم الدال بعدها مثلثة أى من الوحي ، كانوا يخافون من إيقاظه : قطع الوحي .

وإنما خص التكبير للإيقاظ لأنه أصل الدعاء إلى الصلاة ، ولأنه طريق الأدب بوالجمع بين المصلحتين .

(١) حفظه ورعاه لينخير بطلوعه .

(٢) ذو نخير : بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الموحدة .

فلما استيقظ شكوا إليه الذي أصابهم ، قال لا ضيرَ أو لا يضرُ اُرتحلوا
فارتحل فسار غير بعيدٍ ثم نزل فدعا بالوضوء فترضا وأودى بالصلاة فصلى
بالناس فلما أنفتل من صلاته إذا هو برجلٍ مُعزّلٍ لم يصل مع القوم ،
قال ما منعك يا فلان أن تصلى مع القوم ؟ قال أصابني جنابةٌ ولا ماء قال
عليك بالصعيد فإنه يكفيك ثم سار النبي ﷺ فاشتكى إليه الناس من

والضرر : الضرر .

وقوله : أو لا يضر : هو شك من عوف بينه وبينه .

ولا بى نعم : لا يسوء ولا يضر .

فوائد ثلاثة : أولها تكلم العلماء في الجمع بين حديث الوادى وحديث إن عيني تنامان

ولا ينام قلبي .

قال النووي : عنه جوابان : أحدهما : أن القلب إنما يدرك الأمور المتعلقة به ، كالجب
والآم ونحوهما ولا يدرك ما يتعلق بالعين كروية الفجر والشمس لأنها نائمة والقلب يقظان .
والثاني وهو ضعيف أنه كان له جلالان : حال لا ينام قلبه وهو الأغلب ، وحال ينام فيه
قلبه وهو النادر فصافى هذا قصة النورم .

وللمعتمد الأول .

فإن قيل القلب يدرك مرور الوقت الطويل ؛ أجيب لعله كان مستغرقا بالوحي كما كان
يستغرق حالة اللقاء الوحي في اليقظة .

الثانية الحكمة في هذه الواقعة بيان التشريع بالفعل لأنه أوقع في النفس كما في قصة
الثلاثة .

زاد مسلم في الحديث عن أبي هريرة : فإن هذا منزل حضره الشيطان :

العطش فنزل فدعا فلاناً كان يُسميه أبو رجاء نسيه عوفٌ ودعا علياً فقال
أذهباً فابتغيا الماء فانطلقا فتلقيا امرأةً بين مزادتين أو سطيحتين من ماءٍ
على بعيرٍ لها فقالا لها أين الماء قالت عهدي بالماء أمس هذه الساعة ونفرونا
خوفاً قالوا لها انطلقى إذا قالت إلى أين؟ قالوا إلى رسول الله ﷺ قالت الذى
يقال له الصابى قالوا هو الذى تمنين فانطلقى نجاءً ابها إلى النبى ﷺ وحدثناه
الحديث قال فاستنزلوها عن بعيرها ودعا النبى ﷺ بإناءٍ ففرغ فيه من
أفواه المزادتين أو سطيحتين وأوكأ أفواههما وأطلق المزالى ونودى

قلت ولا يلزم من حضوره تسلطه فلا اشكال فيه ، والرجل الممنزل فيه هو خلاد بن
رافع الأنصارى أخو رفاعه .

وقوله : فدعا فلانا هو عمران بن الحصين راوى الحديث .

والمزادة : بفتح الميم والزاي قرينة كبيرة وتسمى أيضا السطيحة ، وقيل غير ذلك .
ونفرونا خلوفاً بضم الخاء المعجمة واللام جمع خالف : أى غيب ، المعنى زادة على جواب
السؤال (١) .

والصابىء الخارج من دين إلى دين ، أرادت الخارج من ملة العرب .
وقولها هو الذى تمنين : فيه أدب حسن ؛ إذ لو قالوا لها لا لفات للمقصود ، أو نعم
لم يحسن منهما ، إذ فيه تقرير ذلك فتخلصا أحسن التخلص .
وقوله ففرغ : للكشميين : فافرغ .
زاد الطبرانى والبيهقى فضض فى الماء وأعاده فى أفواه المزادتين .

(١) أى أن قولها ونفرونا خلوف جملة مستقلة زائدة عن جواب السؤال .

فِي النَّاسِ اسْتَقُوا وَاسْتَقُوا فَسَقِي مِنْ شَاءَ وَاسْتَقِي مِنْ شَاءَ وَكَانَ آخِرُ ذَلِكَ
أَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ إِنَاءً مِنْ مَاءٍ قَالَ أَذْهَبَ فَأَفَرَّغَهُ عَلَيْكَ
وَهِيَ قَائِمَةٌ تَنْظُرُ إِلَى مَا يُفْعَلُ بِهَا وَأَيَّمُ اللَّهُ لَقَدْ أَقْلَعَ عَنْهَا وَإِنَّهُ
لَيُخَيَّلُ إِلَيْنَا أَنَّهَا أَشَدُّ مِلَّةً مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَ فِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اجْمَعُوا إِلَيَّ جَمْعُوا إِلَيَّ مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسُويَاقَةٍ حَتَّى جَمَعُوا إِلَيَّ
طَعَامًا فَجَعَلُوهَا فِي ثَوْبٍ وَحَمَلُوهَا عَلَى بَعِيرِهَا وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا قَالَ
لَهَا تَعْلَمِينَ مَا رَزَيْنَا مِنْ مَائِكَ شَيْئًا وَلَكِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَسْقَانَا فَأَتَتْ أَهْلَهَا
وَقَدْ اخْتَبَسَتْ عَنْهُمْ قَالُوا مَا حَبَسَكَ يَا فُلَانَةُ ؟ قَالَتْ الْعَجَبُ أَقْنِي رَجُلَانِ

وأطلق الأفواه من باب حمل الجمع على المثنى .

والعزالي بفتح المهملة والزاي وكسر اللام جمع عزلاء بسكون الزاي مصب الماء من
الرواية ، ولكل زيادة عزلا وان من أسفلها .

وأيم الله : بفتح الهذرة وكسر ها والميم مضمومة أصله أيمن فحذفت النون تخفيفاً
وهو اسم وضع للقسم (١) .

وقوله سويقة ودقيقة : لكريمة بالتصغير ، ولغيرها بفتح أوله .

والرواية تعلين بفتح أوله وثانية وتشديد اللام ، أى اعلى .

ومعنى رزينا بفتح الراء وكسر الزاي بعدها همزة ساكنة : نقصنا .

(١) وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف والتقدير : أيم الله قسمي ، وفيه جواز
التوكيد باليمين وإن لم يتعين .

فذهباني إلى هذا الذي يُقال له الصَّابِيُّ ففعل كذا وكذا فوالله إنه
لأسحرُ الناس من بين هذه وهذه وقالت يا حَبِيبَتِهَا الوَسْطَى وَالسَّجَّابَةُ
فَرَفَعَهُمَا إِلَى السَّمَاءِ تَغْنَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوْ إِنَّهُ لَرَسُولُ اللَّهِ حَقًّا فَكَانَ
الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ يُغَيِّرُونَ عَلَى مَنْ حَوْلَهُمُ الْمُشْرِكِينَ وَلَا يُصِيبُونَ الصِّرْمَ
الَّذِي هِيَ مِنْهُ ، فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمِهَا: مَا أَرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ يَدْعُونَكُمْ عَمْدًا
فَهَلْ لَكُمْ فِي الْإِسْلَامِ ؟ فَأَطَاعُوهَا فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ .
بَابُ إِذَا خَافَ الْجُنُبُ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرَضَ أَوِ الْمَوْتَ أَوْ خَافَ الْعَطَشَ
فَتَيْمَمَ .

وَيَذْكُرُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ أَجْنَبَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتَيْمَمَ وَتَلَا (وَلَا
تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) ، فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يَعْتَفْ .

والصَّرام بكسر المهملة أُمِّيَاتٌ مجتمعة من الناس .

ويذكر أن عمرو بن العاص إلى آخره . رواه أبو داود والحاكم .
والنعيف اللوم ^(١) .

(١) حديث رقم ٩ ، ١٠ فيه جواز الانتقال من دليل إلى دليل أوضح منه ، وفيه
الرجوع إلى السنة عند الاختلاف ، وفيه إشارة إلى ثبوت حجة أبي موسى لقوله : فادري
عبد الله ما يقول . . .

٩- حدثنا بشر بن خالد ، قال حدثنا محمد هو غندَرٌ عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل قال قال أبو موسى عبد الله بن مسعود : إذا لم يجد الماء لا يُصلي قال عبد الله لو رخصت لهم في هذا كان إذا وجد أحدهم البرد قال هكذا يعني تيمم وصلى قال قات فإين قول عمار لعمار قال إني لم أرَ عمرَ قنعَ بقول عمار .

١٠- حدثنا عمر بن حفص ، قال حدثنا أبي ، قال حدثنا الأعمش ، قال سمعت شقيق بن سلمة قال : كنت عند عبد الله وأبي موسى فقال له أبو موسى أرأيت يا أبا عبد الرحمن إذا أجنب فلم يجد ماء كيف يصنع ؟ فقال عبد الله لا يصلي حتى يجد الماء فقال أبو موسى فكيف تصنع بقول عمار حين قال له النبي ﷺ كان يكفيك قال ألم ترَ عمرَ لم يقنع بذلك ، فقال أبو موسى فدعنا من قول عمار كيف تصنع بهذه الآية فما درى عبد الله ما يقول فقال إننا لو رخصنا لهم في هذا لأوشك إذا برَدَ على أحدهم الماء أن يدعه ويتيمم فقلت لشقيق فإيما كره عبد الله لهذا قال نعم .

باب التيمم ضرباً .

١١ — حدثنا محمد بن سلام قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق قال كنت جالساً مع عبد الله وأبي موسى الأشعري فقال له أبو موسى : لو أن رجلاً أجنب فلم يجد الماء شهراً ، أما كان يتيمم ويصلي ، فكيف تصنعون بهذه الآية في سورة المائدة : (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً) ، فقال عبد الله لو رخص لهم في هذا لأوشكوا إذا برّد عليهم الماء أن يتيمموا الصّعيد فأتوا بما كرهتهم هذا لذا قال نعم فقال أبو موسى ألم تسمع قول عمارٍ لعمرَ بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فأجنبت فلم

باب التيمم ضرباً :

١١ — تمرغ : على حذف أحد التاءين .

ولأبي داود : ضرب بشماله على يمينه ، وبيمينه على شماله ، وعلى الكفين ، ومسح وجهه .

ولم يتذكر عمر قصته مع عمار ، فذلك قال له في رواية مسلم : اتق الله ^(١) .

(١) قال النووي في معنى قول عمر اتق الله يا عمار : أي فيما ترويه وتثبت فيه فقلعك نسيت أو اشتبه عليك فإني كنت معك ولا أنذكر شيئاً من هذا . . ومعنى قول عمار إن شئت لم أحدث به : أي إن رأيت المصلحة في الإمساك عن التحديث به راجحة على التحديث به وافقتك وأمسكت فإني قد بلغت فلم يبق علي فيه حرج . . فقال له عمر : نوليك ما توليت أي لا يلزم من كوني لا أنذكره أن لا يكون حقاً في نفس الأمر فليس لي منعك من التحديث به .

أَجِدُ الْمَاءَ فَمَرَعْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ : إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا فَضَرَبَ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً عَلَى
الْأَرْضِ ثُمَّ نَفَضَهَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا ظَهْرَ كَفِّهِ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهْرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ ثُمَّ
مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَمْ تَرُ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عُمَارٍ ؟

وَزَادَ يُعْلَى عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى فَقَالَ
أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ لِعُمَرَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَنِي أَنَا وَأَنْتَ
فَأُجْنِبْتُ فَمَتَّعْتُكَ بِالصَّعِيدِ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا
كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ وَاحِدَةً .

بَابٌ .

١٢- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي
رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ الْخَزَاعِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا
مُتَعَزِّلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ ؟ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَتْني جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ .

بَاب : سَقَطَتْ هَذِهِ التَّرْجُمَةُ لِلْأَصِيلِ ^(١)

وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ . انْتَهَى كِتَابُ التَّيَمُّمِ ، يَتْلُوهُ كِتَابُ الصَّلَاةِ .

(١١) فعلى روايته : الحديث من جملة الترجمة الماضية ، وعلى رواية غيره هو بنزلة الفصل
من الباب كمنظاره .

ومن براعة الحُتَّامِ الوقعة للبهف في هذا الكتاب ختمه كتاب التيمم بقوله : فانه
يكفيك إشارة إلى حصول الكفاية بما أورده لمن تدبر وتفهم . .

الفهارس

(۶۶)

فهرس الاحادیث

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
١٣	د : ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان . . (مكرر ص ١٠٧)	١٢٠
١٤	حديث يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله تعالى :	
	أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان . .	١٢١
١٥	حديث بينا أنا نائم رأيت الناس يعرضون علي وعليهم قص منها ما يبلغ الشدى	١٢٣
١٦	د : من الرسول صلى الله عليه وسلم على رجل من الانتصار وهو يعظ	
	أخاه في الحياء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فإن الحياء من الإيمان	١٢٤
١٧	حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً	
	رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة . .	١٢٥
١٨	حديث سئل أى العمل أفضل ؟ قال : إيمان بالله ورسوله . . ثم الجهاد . .	
	ثم الحج المبرور	١٢٨
١٩	حديث سعد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً وترك رجلاً هو أعجبهم	
	إليه . . وفيه : إنى لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله	
	في النار	١٢٩
٢٠	حديث أنى الإسلام خير ؟ تطعم الطعام وتقرأ السلام (تقدم ص ١٠٢)	١٣٣
٢١	د : أريت النار فإذا أكرز أهلها النساء . . يكفرن العشير ويكفرن	
	الإحسان	١٣٤
٢٢	د : أبى ذر : سأبت رجلًا فميرته بأه . . . إخوانكم خولكم	١٣٦
٢٣	د : إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار	١٣٧
	د : ابن مسعود في سبب نزول قوله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم)	١٤٠
٢٤	د : آية المنافق ثلاث : إذا أحدث كذب	١٤١
٢٥	د : أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً : إذا أوتى خان ، وإذا أحدث	
	كذب	١٤٢
٢٦	د : من يقيم ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	١٤٥
٢٧	د : انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا لإيمان بي وتصديق	
	برسلى	١٤٦
٢٨	د : من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	١٤٨

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيحة
٢٩	حديث من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	١٤٨
٣٠	• إن الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه	١٥٠
٣١	• تحويل القبلة وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده من الأنصار وأنه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهراً	١٥٣
٣٢	• إذا أسلم العبد لحسن إسلامه يكفر الله عنه كل سيئة	١٥٦
	• إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له به شر من أمثالها إلى سبعمائة ضعف	١٥٧
٣٣	• عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة ، وفيه عليكم بما تطيقون فوالله لا يمل الله حتى تملوا .	١٥٨
٣٤	• يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير	
	(راجع ص ١٢١)	١٦٣
٣٥	• نزول اليوم أكملت لكم دينكم ،	١٦٤
٣٦	• سؤال النجدي عن الإسلام	١٦٥
٣٧	• من اتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً	١٦٧
٣٨	• سباب المسلم فسوق ، وقتاله كفر	١٧٠
٣٩	• خرج يخبر بليلة القدر فتلاحى رجلان	١٧١
٤٠	• جبريل وسؤاله : ما الإيمان	١٧٣
٤١	• سؤال هرقل أبا سفيان عن أحوال الرسول (ص)	١٨٤
٤٢	• الحلال بين والحرام بين وبينهما متشابهات	١٨٥
٤٣	• إن وفد عبد القيس لما أتوا النبي ﷺ	١٨٩
٤٤	• إنما الأعمال بالنيات (٣٧م)	١٩٥
٤٥	• إذا أنفق الرجل على أهله يحسبها فهو له صدقة	١٩٦
٤٦	• إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها حتى ما تجعل في امرأتك	١٩٦
٤٧	• الدين النصيحة	١٩٧

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
٤٨	حديث بايعت النبي ﷺ على إقامة الصلاة	١٩٨
٤٩	د جرير : أتيت النبي ﷺ قلت : أبايعك على الإسلام ..	١٩٩
« كتاب العلم »		
١	د الأعرابي يسأل عن الساعة	٢٠٤
٢	د ويل للأعقاب من النار	٢٠٥
٣	د إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها	٢٠٧
٤	د ضمام بن ثعلبة وسؤاله عن أمور من الإسلام	١١١
٥	د كتاب كسرى وتمزيقه ودعاء الرسول عليه	٢١٦
٦	د اتخاذ الرسول ﷺ خاتماً من فضة ونقشه	٢١٧
٧	د الثلاث الذين أتوا مجلسه صلى الله عليه وسلم أما أحدهم فأوى إلى الله وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه	٢١٨
٨	د ساقية دم النحر وتحريم الدماء والأموال والأعراض	٢٢٠
٩	د بولنا بالموعظة	٢٢٦
١٠	د يروا ، وبشرا ولا تنفروا	٢٢٧
١١	د من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين	٢٢٩
١٢	د لا حسد إلا في اثنتين	٢٣٢
١٣	د لقاء موسى الخضر عليهما السلام	٢٣٤
١٤	د دعائه عليه السلام لابن عباس : اللهم عليه الكتاب	٢٣٦
١٥	د ابن عباس أقبلت ركباً على حمار ومروره بين يدي الصف .	٢٣٧
١٦	د محمود بن الربيع قال عقلت من النبي ﷺ بجه في وجهي وأنا ابن خمس سنين	٢٣٨
١٧	د مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث	٢٤١
١٨	د من أشراط الساعة أن يرفع العلم .	٢٤٦
١٩	د أنس لأحدثنكم حديثاً لا يحدثكم أحد بعدى (أشراط الساعة)	٢٤٧
٢٠	د رؤيا اللبن وشربه وتأويله بالعلم	٢٤٨
٢١	د أن رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه	٢٤٩

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
٢٢٤	حديث ابن عباس أن النبي ﷺ سئل في حجته : ذبحت قبل أن أرى فأومأ بيده قال ولا حرج .	٢٥٠
٢٢٣	د يقبض العلم ، ويظهر الجهل والفتن ويكثر المخرج	٢٥٠
٢٢٤	د أسماء قالت أتيت عائشة وهي تصلّي فقلت ما شأن الناس ؟ (فتنة القبر)	٢٥١
٢٥٠	د وفد عبد القيس (م)	٢٥٢
٢٢٤	د عقية بن الحارث أنه تزوج ابنة لآبى إهاب (الرضاع)	٢٥٥
٢٢٧	د عمر كنا نقناب الزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله عن	
	طلاق الرسول ﷺ نساه	٢٥٦
٢٢٨	د أبي مسعود قال رجل يا رسول الله لا أكاد أدرك الصلاة بما يطول بنا فلان	٢٥٨
	فأرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في موعظة أشد غضبا من يومئذ	
٢٢٩	د اللقطة : أن النبي صلى الله عليه وسلم سأله رجل عن اللقطة فقال :	٢٥٩
	اعرف وكأها	
٢٣٠	د سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها فلما أكره عليه غضب ثم	٢٦٠
	قال للناس سلوني عما شئتم .	
٢٣١	د أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فقام عبد الله	٢٦١
	ابن حذافة فقال من أبي !	
٢٣٢	د أنس أن النبي ﷺ كان إذا سلم سلم ثلاثا	٢٦٢
٢٣٣	د أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا	٢٦٣
٢٣٤	د عبد الله بن عمرو قال : تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر	٢٦٣
	سافرناه فأدركنا وقد أرهقنا الصلاة .	
٢٣٥	د قال رسول الله ﷺ : ثلاثة لهم أجران . .	٢٦٤
٢٣٦	د أن رسول الله ﷺ خرج ومعه بلال فظن أنه لم يسمع ، فوعظهم	٢٦٨
	وأمرهم بالصدقة . .	
٢٣٧	د قيل يا رسول الله ، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟	٢٦٩
٢٣٨	د إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض	٢٧٢
	للعلم بقبض العلماء	

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
٣٩	حديث قالت النساء للنبي ﷺ غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا يوما من نفسك	٢٧٥
٤٠	ثلاثة لم يبلغوا الحنث (تقدمهن المرأة - إذا ماتوا وصبرت .	٢٧٦
٤١	أن النبي ﷺ قال : من حوسب عذب ، قال عائشة فقلت : أوليس يقول الله تعالى : فسوف يحاسب حسابا يسيرا ؟	٢٧٧
٤٢	إن مكة حرمها الله ، ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفكها دما .	٢٧٨
٤٣	إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا	٢٨٠
٤٤	لا تكذبوا على ، فإنه من كذب على فليج النار .	٢٨١
٤٥	قلت للزبير : اني لأسمعك تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يحدث فلان وفلان .	٢٨٢
٤٦	من تعمد على كذبا فليتبوأ مقعده من النار	٢٨٣
٤٧	من يقل على ما لم يقل فليتبوأ مقعده من النار .	٢٨٣
٤٨	تسموا باسمي ولا تكونوا .	٢٨٤
٤٩	أبى جحيفة قلت لعلي : هل عندك كتاب ؟	٢٨٥
٥٠	إن الله حبس عن مكة القتلى أو أقبيل .	٢٨٧
٥١	سمعت أبا هريرة يقول : ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثا عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمر ، فإنه كان يكتب ولا أكتب	٢٨٩
٥٢	لما اشتد بالنبي صلى الله عليه وسلم وجهه قال : اتنوني بكتاب أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده .	٢٩٠
٥٣	استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال : سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن ؟	٢٩٢
٥٤	أن عبد الله بن عمر قال : صلى بنا النبي ﷺ العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال : أرايتكم ليلتكم هذه ؟ (انقضاء قرانه)	٢٩٣
٥٥	نام الغليم ، أو كلبه تشبها . ثم قام فقمعت عن يساره	٢٩٤

رقم الحديث	الحديث	رقم الضحيفة
٥٦	حديث إن الناس يقولون أكثر أبو هريرة ولولا آيتان في كتاب الله ما حدثت حديثاً	٢٩٥
٥٧	أبسط رداك فبسطته، قل: فغرف بيديه ثم قال ضمه فضممته فما نسيت شيئاً بعده	٢٩٦
٥٨	حفظت من رسول الله ﷺ وعامين	٢٩٦
٥٩	أن النبي ﷺ قال في حجة الوداع استنصت الناس، فقال: لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٢٩٧
٦٠	إن نوافاً البكالي يزعم أن موسى ليس بموسى بنى إسرائيل (قصة الخضر وموسى)	٢٩٨
٦١	جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما القتال في سبيل الله؟ فان أحدهما يقاتل غضباً...	٤٠٣
٦٢	عبد الله بن عمرو قال: رأيت النبي ﷺ عند الجرة وهو يسأل فقال رجل يا رسول الله نحررت قبل أن أرمى	٣٠٤
٦٣	ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي	٣٠٥
٦٤	قال لي ابن الزبير: كانت عائشة تسر إليك كثيراً... لولا قومك حديث عهدهم بكفر لنعقت السكبة	٣٠٥
٦٥	أن النبي صلى الله عليه وسلم ومعاذ رديفه على الرحل قال: يا معاذ بن جبل قال ليبيك يا رسول الله وسعديك ثلاثاً قال: ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله...	٣٠٧
٦٦	أن النبي ﷺ قال لمعاذ: من ألقى الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة	٣٠٨
٦٧	جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله: إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟	٣٠٩
٦٨	إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها (م)	٣١٠
٦٩	محمد ابن الحنفية عن علي قال: كنت رجلاً مذاء فأمرت المقداد أن يسأل النبي ﷺ فسأله	٣١٠
٧٠	أن رجلاً قام في المسجد فقال: يا رسول الله من أين تأمرنا أن نهل	٣١١
٧١	أن رجلاً سأله ما يلبس المحرم؟ فقال لا يلبس القميص	٣١١

كتاب الوضوء

- ١ حديث لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ ٣١٥
- ٢ إن أمي يدعون يوم القيامة غرا محجلين ٣١٦
- ٣ الرجل الذي يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة .. فقال: لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً ٣١٧
- ٤ ابن عباس أن النبي ﷺ نام حتى نفخ ثم صلى ولم يتوضأ، وفيه أن روى الأئمة حتى دفع رسول الله ﷺ من عرفه حتى إذا كان بالشعب نزل فبال، ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء ٣١٨
- ٦ ابن عباس أنه توضأ ففسل وجهه، أخذ غرفة من ماء ٣١٩
- ٧ لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال بسم الله ٣٢٠
- ٨ كان النبي ﷺ إذا دخل الخلا قال اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث ٣٢١
- ٩ أن النبي ﷺ دخل الخلا فوضعت له وضوءاً فقال: اللهم فقهه في الدين ٣٢٢
- ١٠ إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ٣٢٢
- ١١ إن ناساً يقولون إذا قعدت على حاجتك فلا تستقبل القبلة ٣٢٣
- ١٢ عائشة أن أزواج النبي ﷺ كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصع (نزول آية الحجاب) ٣٢٤
- ١٣ عائشة عن النبي ﷺ قال قد أذن أن يخرجن في حاجتكن ٣٢٥
- ١٤ ارتقيت فوق ظهريأت حفصة لبعض حاجتي فرأيت رسول الله ﷺ يقضى حاجته مستدبر القبلة (م) ٣٢٥
- ١٥ كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته أجبى أنا و غلام معنا لإداوة من ماء (يعنى يستنجى بها) ٣٢٧
- ١٦ يدخل الخلا فأحمل أنا و غلام لإداوة من ماء ٣٢٨
- ١٧ إذا شرب أحدكم فلا ينفخ في الإناء ٣٢٩
- ١٨ أن هريرة قال: أتبع النبي ﷺ وخرج لحاجته (الاستحجار) ٣٣٠
- ١٩ أتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط فأمرني (الاستحجار بالحجر) ٣٣٠

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
	حديث وترك الروضة	٣٣٠
٢٠	أن النبي ﷺ توضعاً مرتين مرتين :	٣٣١
٢١	حديث عثمان بن عفان دعا بإتياء فأفرغ على كفيه .. (فضل الوضوء)	٣٣١
٢٢	لا يتوضأ رجل يحسن وضوءه ويصلي الصلاة .. (فضل الوضوء)	٣٣٢
٢٣	من توضأ فليستغفر .	٣٣٤
٢٤	إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ثم لينثر . .	٣٣٤
٢٥	تخلف النبي ﷺ عنا في سفرة من (ويل للأعقاب من النار) . .	٣٣٤
٢٦	أن عثمان بن عفان دعا بإتياء فأفرغ (فضل الوضوء) (م)	٣٣٥
٢٧	ويل للأعقاب من النار	٣٣٥
٢٨	أما الأركان فإني لم أَر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس إلا اليمينين . .	٣٣٦
٢٩	قال النبي صلى الله عليه وسلم : لمن في غسل ابنته : ابدأن بيمينها . .	٣٣٧
٣٠	كان النبي ﷺ يعجبه التيمن في تنعله . .	٣٣٧
٣١	أنس قال : رأيت رسول الله ﷺ وجاءت صلاة العصر تبع الماء من تحت أصابعه) . .	٣٣٧
٣٢	عندنا من شعر النبي ﷺ أصبناه من قبل أنس . .	٣٣٨
٣٣	أن رسول الله ﷺ لما خلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره	٣٣٩
٣٤	إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فلا يغسله سبعاً . .	٣٣٩
٣٥	أن رجلاً رأى كلباً يأكل الثرى من العطش	٣٤٠
٣٦	إذا أرسلت كلبك المعلم فقتل فكل . .	٣٤١
٣٧	لا يزال العبد في صلاة ما كان في المسجد	٣٤٣
٣٨	لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً . .	٣٤٣
٣٩	كنت رجلاً مذاء فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ	٣٤٣
٤٠	أرأيت إذا جامع فلم يمين ؟ قال عثمان : يتوضأ كما يتوضأ للصلاة . .	٣٤٤
٤١	أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إلى رجل من الأنصار فجاء ورأسه يقطر ، إذ عجلت فغسلت الوضوء	٣٤٤
٤٢	أن رسول الله ﷺ لما أفاض من عرفة عدل . . إلى الشعب فغضى حاجته	٣٤٥

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
٤٣	حديث المغيرة بن شعبه أنه كان مع رسول الله ﷺ في سفر (المسح على الخفين)	٣٤٥
٤٤	استيقظ رسول الله ﷺ فجلس يمسح النوم عن وجهه (صلاة الليل)	٣٤٦
٤٥	عائشة زوج النبي ﷺ حين خسفت الشمس (فتنة القبر) م	٣٤٧
٤٦	صفة وضوء الرسول ﷺ	٣٤٩
٤٦ م	عبد الله بن زيد عن حصة وضوء النبي ﷺ	٣٥٠
٤٧	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة والتمسح بفضل وضوئه والصلاة إلى العزرة	٣٥١
٤٨	محمود بن الربيع ، قال وهو الذي مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بثرهم (التنافس على فضل وضوء الرسول ﷺ)	٣٥١
٤٩	السائب بن يزيد يقول : ذهبت في خالتي إلى النبي ﷺ (وصفة خاتم النبوة)	٣٥٢
٥٠	عبد الله بن زيد أنه أفرغ من الإناء على يديه صفة وضوء الرسول ﷺ	٣٥٢
٥١	صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم	٣٥٣
٥٢	كان الرجال والنساء يتوضئون في زمان رسول الله ﷺ جميعا	٣٥٤
٥٣	جابر وسؤال عن الميراث جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وأنا مريض .	٣٥٤
٥٤	أنس قال : حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار وفيه توضؤ الثمانية من إناء صغير)	٣٥٥
٥٥	أن النبي ﷺ دعا بقدر فيه ماء فغسل بديه ووجهه فيه ومج فيه	٣٥٥
٥٦	أتى رسول الله ﷺ فأخرجنا له ماء في تور صفة وضوء الرسول ﷺ	٣٥٥
٥٧	لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه (صب الماء عليه)	٣٥٦
٥٨	رأيت النبي ﷺ يتوضأ فدعا بتور من ماء (صفة وضوئه)	٣٥٧
٥٩	أن النبي ﷺ دعا بإناء من ماء وفيه توضؤ الثمانية من إناء صغير	٣٥٨
٦٠	كان النبي صلى الله عليه وسلم يغسل أو كان يغتسل .	٣٥٨
٦١	سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين	٣٥٩
٦٢	المغيرة بن شعبه عن رسول الله ﷺ أنه خرج لحاجته (المسح على الخفين)	٣٥٩
٦٣	عمرو بن أمية أن أباه أخبره أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين	٣٦٠

رقم الحديث	الحديث	رقم الصفحة
٦٤	حديث جعفر بن عمرو عن أبيه قال : رأيت النبي ﷺ يسمح على عمامته وخفيه	٣٦٠
٦٥	كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأهويت لآنزع خفيه	٣٦٠
٦٦	ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة	٣٦١
٦٧	عمرو بن أمية أنه رأى رسول الله ﷺ يحترق من كف شاة ...	٣٦١
٦٨	سويد بن النعمان أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى كانوا بالصعيداء	٣٦١
٦٩	ميمونة أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عندها كتفا ثم صلى ولم يتوضأ	٣٦٢
٧٠	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب لبناً فضمض	٣٦٢
٧١	إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم ..	٣٦٣
٧٢	إذا نعس أحدكم في الصلاة فليتم حتى يعلم ما يقرأ ..	٣٦٤
٧٣	كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ كل صلاة	٣٦٤
٧٤	سويد بن النعمان أنه ﷺ أكل السويق فضمضه ولم يتوضأ ..	٣٦٤
٧٥	ابن عباس في من يعذبان في قبورهما .. كان أحدهما لا يستتر من بوله ، وكان الآخر يمشي بالنميمة	٣٦٥
٧٦	كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا تبرز لحاجته أتيته بماء فيغسل به	٣٦٧
٧٧	مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال : لئنهما لعذبان (م ٧٥)	٣٦٨
٧٨	رأى أعرابياً يقول في المسجد فقال : دعوه حتى إذا فرغ دعا بماء فصبه عليه	٣٦٩
٧٩	أبي هريرة : أقام أعرابي فبال في المسجد فتناوله الناس لمخ (م ٧٨)	٣٦١
٨٠	عن أنس بن مالك : جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد ، فزجره الناس (م ٧٨ ، ٧٩)	٣٧٠
٨١	عائشة : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي فبال على ثوبه فأتبعه الماء	٣٧١
٨٢	أم قيس بنت محسن أنها أتت بابن لها صغير لم يأكل الطعام .. فبال على ثوبه فدعا بماء ففضحه ولم يغسله	٣٧١
٨٣	حذيفة : أتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قائماً	٣٧٢
٨٤	أبي موسى الأشعري : إن بني إسرائيل كان إذا أصاب أي البول ثوب أحدهم قرضه	٣٧٢

رقم الحديث	الحديث	رقم الصفحة
٨٥	حديث أسماء : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : أُرأيت لأحدانا تحيض في الثوب كيف تصنع	٢٧٤
٨٦	فاطمة بنت أبي حبيش في الاستحاضة فقال صلى الله عليه وسلم : إنما ذلك عرق وليس بحيض ، فإذا أقبلت حيضتك فدعى الصلاة	٢٧٥
٨٧	عائشة : كنت أغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم	٢٧٦
٨٨	سليمان بن يسار قال : سألت عائشة عن المتى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج إلى الصلاة وأثر الغسل في ثوبه بقع الماء	٢٧٦
٨٩	عائشة : كنت أغسله — أى المتى — من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج إلى الصلاة وأثر الغسل فيه بقع الماء	٢٧٣
٩٠	عائشة أنها كانت تغسل المتى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٧٧
٩١	أنس في قصة من قتلوا راعى النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الغنم	٢٧٨
٩٢	أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى قبل أن يبنى المسجد في مريض الغنم	٢٨٠
٩٣	ميمونة أن فارة سقطت في شمن . . فقال ألقوها وما حولها فاطرحوه	٢٨١
٩٤	ميمونة أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن فارة سقطت في شمن فقال : خذوها	٢٨٢
٩٥	أبي هريرة : كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله يكون يوم القيامة كهيئتها . . .	٢٨٢
٩٦	أبي هريرة : نحن الآخرون السابقون . .	٢٨٣
	أبي هريرة : لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذى لا يجرى ثم يغتسل فيه	٢٧٣
٩٧	ابن مسعود في إلقاء المشركين سلا جزور على ظهر الرسول صلى الله عليه وسلم وهو ساجد	٢٨٤

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
٩٨	حديث بزق النبي في ثوبه	٣٨٧
٩٩	كل شراب أسكر فهو حرام	٣٨٧
١٠٠	مداواة جرح النبي صلى الله عليه وسلم بترمس فيه ماء وحصير أحرق حتى به جرحه	٣٨٨
١٠١	أنه كان يستن بسواك بيده يقول: أع أع والسواك في فمه	٣٨٨
١٠٢	كان إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك	٣٨٩
١٠٣	دفع السؤال إلى الأكبر	٣٨٩
١٠٤	إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن ثم قل: اللهم أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك	٣٩٠

كتاب الغسل

١	كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة	٣٩٤
٢	توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وضوءه للصلاة غير رجله وغسل فرجه .	٣٩٥
٣	كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من قدح يقال له الفرق .	٣٩٥
٤	عائشة أنها سألت عن غسل النبي صلى الله عليه وسلم فدعت بإناء نحوها من صاع فاغتسلت .	٣٩٦
٥	جابر أن قوما سألوه عن الغسل، فقال: يكفيك صاع . . فقال رجل: ما يكفيني . .	٣٩٧
٦	ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من إناء واحد .	٣٩٨
٧	أما أنا فأفيض على رأسي ثلاثاً وأشار بيديه كليهما .	٣٩٨
٨	كان النبي صلى الله عليه وسلم يفرغ على رأسه ثلاثاً	٣٩٨

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
٩	كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ ثلاثة أكف ويفيضها على رأسه ثم يفيضها على سائر جسده .	٣٩٩
١٠	وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم ماء للفعل فغسل يديه مرتين أو ثلاثا ثم أفرغ .	٣٩٩
١١	كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء نحو الحلاب .	٤٠٠
١٢	ميمونة : صليت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فأفرغ يمينه على يساره فغسلهما .	٤٠١
١٣	أنه اغتسل من الجنابة فغسل فرجه بيده ثم ذلك بها الخاط ثم غسلها	٤٠٢
١٤	عائشة : كنت اغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد .	٤٠٢
١٥	عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من الجنابة غسل يده	٤٠٣
١٦	عائشة : كنت اغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد من جنابة	٤٠٣
١٧	أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه يغتسلان من إناء واحد .	٤٠٣
١٨	ميمونة : وضعت لرسول الله ﷺ ماء ينتسل به فأفرغ على يديه فغسلهما مرتين أو ثلاثا .	٤٠٤
١٩	ميمونة : وضعت لرسول الله ﷺ غسلا وسدرته .	٤٠٤
٢٠	عائشة : كنت أطيب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يصبح محرما	٤٠٥
٢١	عائشة : كنت أطيب رسول الله ﷺ عليه وسلم فيطوف على نسائه ثم يصبح محرما ينضخ طيبا .	٤٠٥
٢٢	أنس : كان صلى الله عليه وسلم يدور على نسائه في الساعة الواحدة	٤٠٥
٢٣	على : كنت رجلا مذاء . . . توشأ واغسل ذكرك	٤٠٧
٢٤	عائشة : أنا طيب رسول الله ﷺ ثم طاف في نسائه .	٤٠٧
٢٥	عائشة : كآني أنظر إلى ويصر الطيب في مفرق النبي وهو محرم	٤٠٧
٢٦	عائشة : كان إذا اغتسل من الجنابة غسل يديه وتوشأ	٤٠٨
٢٧	ميمونة : وضع رسول الله ﷺ وضوء الجنابة فأكفأ يمينه	٤٠٨

رقم الحديث	الحديث	رقم الصحيفة
	على شماله مرتين أو ثلاثاً ثم غسل فرجه .	٤٠٩
٢٧	حديث أبي هريرة : أقيمت الصلاة وعدات الصفوف قياماً	٤٠٩
٢٨	ميمونة : وضعت للنبي ﷺ غسلاً فسترته بثوب	٤١٠
٢٩	عائشة : كما إذا أصابت أحدانا جنابة أخذت بيديها ثلاثاً فوق رأسها .	٤١٠
٣٠	كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر مضهم إلى بعض	٤١١
٣١	يديننا أيوب يغتسل عرياناً نحر عليه جراد من ذهب .	٤١٢
٣٢	أم هانئ : ذهبت إلى رسول الله عام الفتح فوجدته يغتسل	٤١٣
٣٣	ميمونة : سترت النبي ﷺ وهو يغتسل من الجنابة	٤١٣
٣٤	أم سلمة : جادت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله فقالت هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت ؟	٤١٤
٣٥	أبي هريرة أن النبي ﷺ لقيه في بعض طرق المدينة وهو جنب	٤١٤
٣٦	كان يطوف على نساءه في الليلة الواحدة . وله يومئذ تسع نسوة	٤١٥
٣٧	أبي هريرة لقيني رسول الله ﷺ وأنا جنب . . . إن المؤمن لا ينجس	٤١٦
٣٨	أبي سلمة : سألت عائشة : أكان النبي ﷺ يرقد وهو جنب ؟	٤١٦
٣٩	عمر : أبرقد أحدنا وهو جنب ؟ قال : نعم إذا توضأ أحدكم فليرقد وهو جنب .	٤١٦
٤٠	كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلاة .	٤١٧
٤١	استفتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم : أينام أحدنا وهو جنب قال : نعم إذا توضأ .	٤١٧
٤٢	ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه تصيبه الجنابة من الليل فقال له توضأ واغسل ذكرك ثم نم .	٤١٧
٤٣	إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل .	٤١٨
٤٤	عطاء بن يسار : أ رأيت إذا جامع الرجل امرأته فلم يمن ؟ قال عثمان : يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره . . .	٤١٨
٤٥	إذا جامع الرجل المرأة فلم ينزل ؟	٤١٩

كتاب الحيض

١. حديث عائشة : خرجنا للحج فلما كنا بسرف حضت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا أبكي
٤٢٤
٢. كنت أرجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض ،
٤٢٤
٣. عروة أنه سئل أتحدثنى الحائض أو تدنوين المرأة وهي جنب ،
٤٢٥
٤. أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يتسكى في حجرى وأنا حائض ثم يقرأ القرآن ،
٤٢٥
٥. أم سلمة بيئا أنا مع النبي ﷺ مضطجعة في خيمصة إذ حضت
٤٢٦
٦. كنت أغتسل أنا والنبي ﷺ ، من إناء واحد كلانا جنب
٤٢٦
٧. عائشة كانت إحدانا إذا كانت حائضاً فأراد رسول الله ﷺ أن يباشرها أمرها أن تنز
٤٢٧
٨. كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يباشر امرأة من نسائه أمرها فاتورت وهي حائض
٤٢٧
٩. خرج رسول الله ﷺ في أضحية أو فطر إلى المصلى فر على النساء
٤٢٨
١٠. عائشة قالت : خرجنا مع النبي ﷺ لا تذكر إلا الحج فلما جئنا سرف طمشت فدخل على النبي ﷺ ...
٤٣٠
١١. عائشة قالت فاطمة بنت أبي حبيش لرسول الله ﷺ يا رسول الله إني لا أطهر ، أفادع الصلاة ؟
٤٣٠
١٢. أسماء بنت أبي بكر أنها قالت : سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت أرأيت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع ؟
٤٣١
١٣. عائشة : كانت إحدانا تحيض ثم تقترص الدم من ثوبها ،
٤٣١
١٤. عائشة د أن النبي ﷺ اعتكف معه بعض نسائه وهي مستحاضة
٤٣٢
١٥. اعتكفت مع رسول الله ﷺ امرأة من أزواجه ، فكانت ترى الدم والصفرة - وهي تصلى
٤٣٢
١٦. د أن بعض أمهات المؤمنين اعتكفت وهي مستحاضة ،
٤٣٢

رقم الحديث	الحديث	رقم الصفحة
١٧	حديث ما كان لإحدانا إلا ثوب واحد تحيض فيه	٤٣٣
١٨	د كئنا نهى أن نحد على ميت فوق الثلاث إلا على زوج	٤٣٤
١٩	د أن امرأة سألت النبي ﷺ عن غسلها من المحيض خذى قرصة من مك فتطهرى بها .	٤٣٥
٢٠	د أن امرأة من الأنصار قالت للنبي ﷺ كيف اغتسل من الحيض ؟	٤٣٦
٢١	د عائشة أهملت مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فكنت ممن تمتع ولم يسق الهدى	٤٣٧
٢٢	د من أحب أن يهل بعمرة فليهل فإنى لولا أنى أهديت لأهملت بعمرة ،	٤٣٨
٢٣	د إن الله عز وجل وكل بالرحم ملكاً يقول يارب نطفة . . .	٤٣٩
٢٤	د خرجنا مع النبي ﷺ في حجة الوداع فثنا من أهل بعمرة ، ومنامن أهل بحج فقدمنا مكة . . .	٤٤٠
٢٥	د بأن فاطمة بنت أبي حبيش كانت تستحاض فسألت النبي ﷺ فقال ذلك هرق وليست بالحيضة ،	٤٤١
٢٦	د أم سلمة حفصة مع النبي في الخيلة فانسالت فخرجت منها فاخذت ثياب حيضى	٤٤٢
٢٧	د أم سلمة بينا أنا مع النبي ﷺ مضطجعة في خيمة	٤٤٣
٢٨	د حفصة كئنا نمنع عواتقنا أن يخرجن في العيدين فقدمت امرأة فنزلت قصر بنى خلف	٤٤٥
٢٩	د سألت فاطمة بنت أبي حبيش إنى أستحاض فلا أطهر أفادع الصلاة ؟	٤٤٥
٣٠	د أن أم حبيبة استحيضت سبع سنين فكانت تغتسل لكل صلاة	٤٤٦
٣١	د عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ؛ إن صفية بنت حيى قد حاضت	٤٤٧
٣٢	د إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة	٤٤٨
٣٣	د أن امرأة ماتت في بطن فصلى عليها النبي ﷺ فقام وسطها ،	٤٤٨
٣٤	د ميمونة زوج النبي ﷺ أنها كانت تكون حائضاً لاتصلى وكان ﷺ إذا سجد أصابها بعض ثوبه . . .	٤٤٩

كتاب التيمم

- ١ حديث عائشة زوج النبي ﷺ قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش ... العقد ... ٥٣٤
- ٢ د أعطيت خمسا لم يهطرن أحد قبلي ، ٤٥٦
- ٣ د عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت . . ٤٦٢
- ٤ د أقبل النبي ﷺ من نحو بئر جمل فلقبه رجل فسلم عليه فلم يرد عليه النبي ﷺ حتى أقبل على الجدار . . ٤٦٣
- ٥ د عمار بن ياسر أنه تمعك من الجنابة فقال النبي ﷺ إنما كان يكفيك هكذا فضرب بكفه الأرض ونفخ فيها ثم مسح بها وجهه وكفيه . ٤٦٤
- ٦ د عمار : تمعكت فأتيت النبي ﷺ فقال : يكفيك الوجه والكف ٤٦٥
- ٧ د عمار فضرب النبي ﷺ يده الأرض فمسح وجهه وكفيه - ٤٦٥
- ٨ د عمران : كنا في سفح مع النبي ﷺ ... فلما اقتل من صلاته إذا هو برجل معتزل لم يصل مع القوم . . قال : ما منعك يا فلان أن تصل مع القوم ؟ قال : أصابني جنابة ولا ماء قال : عليك بالصعيد فإنه يكفيك . . وفيه قصة الزاذنين وكيف سقنا الناس وبقى ماء وهما على ما هو عليه ببركته ﷺ . ٤٦٦
- ٩ د ابن مسعود أن أبا موسى قال له إذا لم يجد الماء لا يصل : قال عبد الله لورخصتم لهم في هذا كان إذا وجد أحدهم البرد تيمم وصل . . ٤٧٢
- ١٠ د شقيق ابن سلة في قصة عمار (وقول عبد الله : لورخصنا لهم في هذا لاوشك إذا برد على أحدهم الماء أن يدعه ويتيمم . ٤٧٢
- ١١ د شقيق في تيمم الجنب ومعارضة عبد الله بن مسعود واستشهاده بقصة عمار وقول عبد الله : ألم تر عمر لم يقنع بقول عمار . ٤٧٣
- ١٢ د عبدان قال أخبرنا عوف قال حدثنا عمران أن رسول الله ﷺ رأى رجلا معتزلا لم يصل في القوم

فهرس الآثار

الصحيفة

الأثر

كتاب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي : إن للإيمان فرائض وشرائع وحدوداً وسنناً . . .

٨٨

٨٩

قول معاذ : « اجلس بيتاً تؤمن ساعة » .

٨٩

قول ابن مسعود : « اليقين الإيمان كله » .

٩٠

قول ابن عمر : « لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما حاك في الصدر » .

٩٠

قول مجاهد : « شرع لكم : أرضه بلك يا محمد وإياه ديناً واحداً » .

٩٠

قول ابن عباس : « شرعة ومنهاجاً : سبيلاً وسنة » .

١٣٣

قول عمار : ثلاث من جهنم فقد جمع الإيمان . الانصاف من نفسك . .

١٦٨

قول إبراهيم التيمي : « ما عرضت قولي على عمل إلا خشييت أن أكون مكذباً » .

١٦٨

قول ابن أبي مليكة : « أدركت ثلاثين من أصحاب النبي كلهم يخاف النفاق . » .

١٦٨

ما ذكر عن الحسن : « ما خافه إلا مؤمن ولا آمنه إلا منافق » .

قوله أبي ذر : لو وضعتهم الصمصامة على هذه - وأشار إلى قفاه - ثم ظننت

٢٢٤

أني أفنذ كلمة سمعتها من النبي ﷺ قبل أن تجيزوا على لانفذتها

٢٢٥

قول ابن عباس : كنوا برانيين حلاء فقهاء

٢٣٢

قول عمر : تفقهوا قبل أن تسودوا

٢٣٩

رحلة جابر بن عبد الله مسيرة شهر في حديث واحد

٢٤٦

قول ربيعة : لا ينبغي لأحد عنده شيء من العلم أن يضيع نفسه

٢٦٥

قول عامر الشعبي : أعطيناكمها بغير شيء قد كان يركب فيما دونها إلى المدينة

٢٧١

ﷺ فأكثبه فاني خفت دروس العلم وذهاب العلماء الخ . .

٢٩١

قول ابن عباس : إن الرزبة كلى الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين كتابه

قول أبي هريرة : إن الناس يقولون أكثر أبو هريرة ولولا آيتان في كتاب الله

٢٩٥

ما حدثت حديثاً . .

٢٩٦

قول أبي هريرة : « حفظت من رسول الله ﷺ وعاءين . . » .

٣٠٦

قول علي : « حدثوا الناس بما يعرفون ، أنحبون أن يكذب الله ورسوله » .

٣٠٨

قول مجاهد : « لا تعلم مستحى ولا مستكبر » .

الأمم

الصحيحة

- ٢٠٨ قول عائشة : نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقن في الدين .
- ٢١٩ قول ابن عمر : إسباغ الوضوء : الانقاء
- ٢٢٧ قول أبي الدرداء : أليس فيكم صاحب النعلين والطهور والوسادة
- ٢٢٥ غسل ابن سيرين موضع الخاتم إذا توضع
- ٢٤٠ قول عبد الله بن عمر : كانت الكلاب تبول وتقبل وتدير في المسجد في زمان الرسول ﷺ فلم يرشون شيئاً من ذلك
- ٢٤١ قول عطاء فيمن خرج من دبره لدود
- ٢٤١ قول جابر بن عبد الله : إذا ضحكك في الصلاة أعاد الصلاة ولم يعد الوضوء
- ٢٤١ قال الحسن : إذا أخذ من شعره وأظفاره أو خلع خفيه فلا وضوء عليه
- ٢٤١ قول أبي هريرة : لا وضوء إلا من حدث
- ٢٤٢ قول الحسن : ما زال المسلمون يضلون في جراحاتهم
- ٢٤٢ قول طاوس ومحمد بن علي وعطاء وأهل الحجاز : ليس في الدم وضوء
- ٢٤٦ قول إبراهيم : لا بأس بالقرءاءة في الحمام وبكتب الرسالة على غير وضوء
- ٢٤٦ و إبراهيم : إن كان عليهم إزار فسلم وإلا فلا تسلم
- ٢٤٨ و ابن السيب : المرأة بمنزلة الرجل تمسح على رأسها
- ٢٥٠ أمر جرير بن عبد الله أهله أن يتوضأوا بفضل سواكه
- ٢٥٤ توضؤ عمر بالحليم من بيت نصرانية
- ٢٧٨ صلاة أبي موسى في دار البريد والسرقيين والبرية إلى جنبه
- قول أبي قلابة فيمن قتلوا راعي النبي ﷺ وأخذوا ماله : فمؤلا سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحاربوا الله ورسوله .
- ٢٨٠ قول الزهري : لا بأس بالماء ما لم يغيره طعم أو ريح أو لون
- ٢٨١ و حماد : لا بأس بريش الميتة
- ٢٨١ و الزهري في عظام الموق نحو الفيل وغيره : أدركت ناساً من سلف العلماء
- ٢٨١ تمتشطون بها ويدهنون فيها لا يرون به بأساً .
- ٢٨١ قول ابن سيرين وإبراهيم : لا بأس بتجارة العاج
- ٢٨٢ كان ابن عمر إذا رأى في ثوبه دماً وهو يصلي وضعه ومضى في صلاته

الصحيحة

الأثر

- ٢٨٣ يقول ابن المسيب والشعبي : إذا صلى وفي ثوبه دم أو جنابة أو غير القبلة أو تيمم صلى ثم أدرك الماء في وقته لا يعيد
- ٣٨٧ يقول عطاء : التيمم أحب إلى من الوضوء بالنيذ واللبن
- ٣٨٨ د أني العامة : مسحوا على رجلي فإتاهما مريضة
- ٣٨٨ د ابن عباس : ثبت عند النبي ﷺ فاستن
- ٤٠٢ أدخل ابن عمر والبراء بن عازب يده في الطهور ولم يغسلها ثم توضأ
- ٤٠٢ لم ير ابن عمر وابن عباس بأساً بما ينتضح من غسل الجنابة
- ٤٠٣ يذكر عن ابن عمر أنه غسل قدميه بعد ما جف وضوءه
- ٤١٥ يقول عطاء : يحتجم الجنب ويقام أظفاره ويحلق رأسه وإن لم يتوضأ
- كأن أبو وائل يرسل خادمه وهي حائض إلى أبي رزين فتأنيه بالمصحف فتمسكه بعلاقته
- ٤٢٥ يقول إبراهيم : لا بأس أن تقرأ - أي الحائض - الآية
- ٤٢٩ لم ير ابن عباس بالقراءة للجنب بأساً
- ٤٢٩ يقول أم عطية : كما تؤمر أن يخرج الحيض فيكبرن بتكبيرهم ويدعون
- د جابر : حاضت عائشة فنسكت المناسك غير الطواف بالبيت ولا تصلي
- ٤٢٩ يقول الحكم : إني لأذبح وأنا جنب
- ٤٢٩ رأت عائشة ماء العصفرة فقال : كأن هذا شيء كانت فلانة تجده
- ٤٣٣ كفى نساء يبعثن إلى عائشة بالدرجة فيها السكر سف فيه الصفرة فتقول لا تمجلن حتى ترين القصة البيضاء
- ٤٤٠ بلغ ابنة زيد بن ثابت أن نساء يدعون بالمصاييح من جوف الليل ينظرن إلى الظاهر فقالت : ما كان النساء يصنعن هذا - وعابت عليهن
- ٤٤١ يقول علي وشريح : إن امرأة جاءت ببينة من بطانة أهلها ممن يرضى دينه أنها حاضت ثلاثاً في شهر صدقت
- ٤٤٥

الآثر

للصحيحة

- ٤٤٥ قول عطاء : أقرأوها ما كانت
٤٤٥ د عطاء : الحيض يوم إلى خمس عشرة
٤٤٦ د أم عطية : كنا لآلئ الكدرة والصفرة شيتا
٤٤٧ د ابن عباس : رخص للحائض أن تنفر إذا حاضت
د قول ابن عباس في المستحاضة إذا رأت الطهر : تغسل وتصلّى ولو ساعة
٤٤٨ د يأتيها زوجها إذا حلت : الصلاة أعظم
٤٤٧ د قول الحسن في المريض عنده الماء ولا يجد من يئاوله يتيمم
٤٦٦ د الحسن يحزته التيمم ما لم يحدث
٤٦٧ د يحيى بن سعيد : لا بأس بالصلاة على السبغة والتيمم بها

فهرس الموضوعات

الموضوع	المصيفة
مقدمة انضيلة الدكتور عبد الحليم محمد	٥
مقدمة المؤلف الشيخ زروق	٢٩
كيف كان بدء الوحي لآل رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٥
١ — كتاب الإيمان	٨٥
باب الإيمان وقول النبي ﷺ بنى الإسلام على خمس	٨٧
د دعاؤكم لإيمانكم	٩٢
د أمور الإيمان	٩٥
د المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده	٩٩
د أى الإسلام أفضل	١٠١
د إطعام الطعام من الإسلام	١٠٢
د من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه	١٠٣
د حب الرسول ﷺ من الإيمان	١٠٥
د حلاوة الإيمان	١٠٧
د علامة الإيمان حب الأنصار	١١١
د (المباينة على عدم الشرك والسرقة والزنا ...)	١١٢
د قول النبي ﷺ أنا أعلمكم بالله وأن المعرفة فعل القلب ...	١١٨
د من كرهه أن يعود في الكفر كما يكره أن يتدف في النار	١٢٠
د تفاضل أهل الإيمان في الأعمال	١٢١
د الحياء من الإيمان	١٢٤
د فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا سبيلهم	١٢٥
د من قال إن الإيمان هو العمل	١٢٧
د إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام أو الخوف	١٢٩
من القتل ...	
د إفشاء السلام من الإسلام	١٢٣
د كفران العشير وكفر بعد كفر	١٣٤
د المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك	١٣٦

الصحيفة

الموضوع

- باب وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فاصلحوا بيهما ١٣٧
- د ظلم دون ظلم ١٤٠
- د علامة المنافق ١٤١
- د قيام ليلة القدر من الإيمان ١٤٥
- د الجهاد من الإيمان ١٤٦
- د تطوع قيام رمضان من الإيمان ١٤٨
- د صوم رمضان احقساباً من الإيمان ١٤٨
- د الدين يسر وقول النبي ﷺ : « أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة » ١٤٩
- د الصلاة من الإيمان وقول الله تعالى : « وما كان الله ليضيع إيمانكم » ١٥٢
- يعنى صلاتكم عند البيت ...
- د حسن إسلام المرء ١٥٦
- د أحب الدين إلى الله أدومه ١٥٨
- د زيادة الإيمان ونقصانه ١٦٠
- د الزكاة من الإسلام ١٦٥
- د اتباع الجنائز من الإيمان ١٦٧
- د خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر ١٦٩
- د سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان ... ١٧٣
- د [سؤال هرقل] ١٨٤
- د فضل من استبرأ لدينه ١٨٥
- د أداء الخمس من الإيمان ١٨٩
- د ما جاء إن الأعمال بالنية والحسبة ولكل امرئ ما نوى .. ١٩٥
- د قول النبي ﷺ : الدين النصيحة ... ١٩٧
- ٢ — كتاب العلم ٢٠١
- باب فضل العلم ٢٠٣
- د من رفع صوته بالعلم ٢٠٥
- د قول المحدث حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا ٢٠٦

الموضوع

الصحيحة

- ٢٠٩ باب طرح الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم
- ٢١٠ د ما جاء في العلم وقوله تعالى : د وقل رب زدني علماً
- ٢١٠ د القراءة والعرض على المحدث
- ٢١٥ د ما يذكر في المناولة وكتاب أهل العلم بالعلم إلى البلدان
- ٢١٧ د من قعد حيث ينتهي به المجلس ومن رأى فرجة فجلس فيها
- ٢٢٠ د قول النبي ﷺ : (رب مبلغ أوعى من سامع)
- ٢٢٣ د العلم قبل القول والعمل
- ٢٢٦ د ما كان النبي ﷺ يتخولهم بالموعظة كي لا يتفروا
- ٢٢٨ د من جعل لأهل العلم أياماً معلومة
- ٢٢٩ د من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
- ٢٣٠ د الفهم في العلم
- ٢٣٢ د الاغتباط في العلم والحكمة
- ٢٣٤ د ما ذكر في ذهاب موسى صلى الله عليه وسلم في البحر إلى الخضر
- ٢٣٩ د قول النبي ﷺ : اللهم علمه الكتاب
- ٢٣٧ د متى يصح سماع الصغير
- ٢٣٩ د الخروج في طلب العلم
- ٢٤١ د فضل من علم وعلم
- ٢٤٦ د رفع العلم وظهور الجمل
- ٢٤٨ د فضل العلم
- ٢٤٩ د الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرها
- ٢٥٠ د من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس
- ٢٥٣ د تحريض النبي ﷺ وفد عبد القيس على أن يحفظوا الإيمان والعلم ويخبروا
- من وراءهم ...
- ٢٥٥ د الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله
- ٢٥٦ د التناوب في العلم
- ٢٥٧ د الغضب في الموعظة والتعليم إذا رأى ما يكره

الموضوع

الصحيفة

- ٢٦١ باب من برك على ركبتيه عند الإمام أو المحدث
- ٢٦٤ ١. تعليم الرجل أمته وأهله
- ٢٦٨ ٢. عظة الإمام النساء وتعليمهن
- ٢٦٩ ٣. الحرص على الحديث
- ٢٧١ ٤. كيف يقبض العلم
- ٢٧٥ ٥. هل يجعل للنساء يوم على جدة في العلم
- ٢٧٧ ٦. من سمع شيئاً فراجعه حتى يعرفه
- ٢٧٨ ٧. لبلاغ الشاهد الغائب
- ٢٨١ ٨. اثم من كذب على النبي ﷺ
- ٢٨٥ ٩. باب كتابة العلم
- ٢٩٢ ١٠. العلم والعظة بالليل
- ٢٩٣ ١١. السر في العلم
- ٢٩٥ ١٢. حفظ العلم
- ٢٩٧ ١٣. الانصات للعلماء
- ٢٩٨ ١٤. ما يستحب للعالم إذا شغل أي الناس أعلم ، فيكل العلم إلى الله . .
- ٣٠٣ ١٥. من سأل وهو قائم عالماً جالساً
- ٣٠٣ ١٦. السؤال والفتيا عند روى الجور
- ٣٠٤ ١٧. قول الله تعالى : وما أوتيتم من العلم إلا قليلا
- ٣٠٥ ١٨. من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر الناس عنه فيتعوا في أشد منه
- ٣٠٦ ١٩. من خص بالعلم قوماً دون قوم كراهية أن لا يفهموا
- ٣٠٨ ٢٠. الحياء في العلم
- ٣١٠ ٢١. من استحيا فأمر غيره بالسؤال
- ٣١٠ ٢٢. ذكر العلم والفتيا في المسجد
- ٣١١ ٢٣. من اجاب السائل بأكثر مما سأله

الموضوع

الصحيفة

٣ — كتاب الوضوء

- ٣١٢ باب ما جاء في الوضوء
- ٣١٥ د لا تقبل صلاة بغير طهور
- ٣١٥ د فضل الوضوء والفر المحجلون من آثار الوضوء
- ٣١٦ د لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن
- ٣١٧ د التخفيف في الوضوء
- ٣١٨ د أسباغ الوضوء
- ٣١٩ د غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة
- ٣١٩ د التسمية على كل حال وعند الوقاع
- ٣٢٠ د ما يقول عند الخلاء
- ٣٢١ د وضع الماء عند الخلاء
- ٣٢٢ د لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء جداراً ونحوه
- ٣٢٣ د من تبرز على لبنتين
- ٣٢٣ د خروج النساء إلى البراز
- ٢٢٤ د التبرز في البيوت
- ٣٢٥ د قعود الرسول صلى الله عليه وسلم على لبنتين مستقبلاً بيت المقدس
- ٣٢٦ د الاستنجاء بالماء
- ٣٢٧ د من حل معه الماء لطهوره
- ٣٢٧ د حل العنزة مع الماء في الاستنجاء
- ٣٢٨ د النهي عن الاستنجاء باليمين
- ٣٢٩ د لا يمكك ذكره بيمينه إذا بال
- ٣٢٩ د الاستنجاء بالحجارة
- ٣٣٠ د الوضوء مرة مرة
- ٣٣١ د الوضوء مرتين مرتين
- ٢٢١ د الوضوء ثلاثاً ثلاثاً
- ٢٣١ د الاستنثار في الوضوء
- ٣٣٤ د الاستنجار وترآ
- ٣٣٤

الصحيحة

الموضوع

- ٣٢٤ يغاب غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين
- ٣٣٥ د المضمضة في الوضوء
- ٣٣٥ د غسل الأعقاب
- ٣٣٦ د غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين
- ٣٣٧ د التيمم في الوضوء والغسل
- ٣٣٧ د التماس الوضوء إذا حانيت الصلاة
- ٣٣٨ د الماء الذي يغسل به شعر الإنسان
- ٣٤١ د من لم ير الوضوء إلا من المخرجين : من القبل والدبر
- ٣٤٥ د الرجل يوضئ صاحبه
- ٣٤٦ د قراءة القرآن بعد الحدث وغيره
- ٣٤٧ د من لم يتوضأ إلا من الغشي المقل
- ٣٤٨ د مسح الرأس كله
- ٣٥٠ د غسل الرجلين إلى الكعبين
- ٣٥٢ د [الشرب من فضل وضوئه صلى الله عليه وسلم ، وصفة خاتم النبوة
- ٣٥٢ د من مضمض واستنشق من غرفة واحدة
- ٣٥٣ د مسح الرأس مرة
- ٣٥٤ د وضوء الرجل مع المرأة وفضل وضوء المرأة
- ٣٥٤ د صب النبي ﷺ وضوءه على المنعمي عليه
- ٣٥٥ د الغسل والوضوء في الخضب والقذح والخشب والحجارة
- ٣٥٧ د الوضوء من التور
- ٣٥٨ د الوضوء بالمد
- ٣٥٩ د المسح على الخفين
- ٣٦٠ د إذا أدخل رجله وهما طاهرتان
- ٣٦٠ د من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق
- ٣٦١ د من مضمض من السويق ولم يتوضأ
- ٣٦٢ د باب لم يضمض من اللبن

الصحيفة

الموضوع

- باب الوضوء من النوم ، ومن لم ير من النعسة والنعستين أو الخفقة وضوء آ
 ٣٦٣ د. الوضوء من غير حدث .
 ٣٦٤ د. من الكياتر أن لا يستتر من بوله
 ٣٦٥ د. ما جاء في غسل البول
 ٣٦٧ د. عذاب القبر لعدم الاستئثار من البول والنيمة
 ٣٦٨ د. ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الإعرابي حتى فرغ من بوله في المسجد
 ٣٦٩ د. صب الماء على البول في المسجد
 ٣٦٩ د. يهريق الماء على البول
 ٣٧٠ د. بول الصبيان
 ٣٧١ د. البول قاذراً وقاعداً
 ٣٧٢ د. البول عند صاحبه والقسر بالحائط
 ٣٧٢ د. البول عند سباطة قوم
 ٣٧٣ د. غسل الدم
 ٣٧٤ د. غسل المتى وفركه وغسل ما يصيب من المرأة
 ٣٧٦ د. إذا غسل الجنابة أو غيرها فلم يذهب أثره
 ٣٧٧ د. أبوال الإبل والدواب والغنم ومرايضها
 ٣٧٨ د. ما يقع من النجاسات في السمن والماء
 ٣٨١ د. البول في الماء الدائم
 ٣٨٢ د. إذا ألقى على ظهر المصلى قدر أو جيفة لم تفسد عليه صلاته
 ٣٨٣ د. البزاق والمخاط ونحوه في الثوب
 ٣٨٦ د. لا يجوز الوضوء بالانميد ولا المبكر
 ٣٨٧ د. غسل المرأة أبواها الدم عن وجهه
 ٣٨٨ د. السواك
 ٣٨٨ د. دفع السواك إلى الأكبر
 ٣٨٩ د. فضل من بات على الوضوء
 ٣٩٠

الصحيفة

الموضوع

٣٩١

٤ — كتاب الغسل

- باب الوضوء قبل الغسل ٣٩٤
- غسل الرجل مع امرأته ٣٩٥
- الغسل بالصاع ونحوه ٣٩٦
- من أفاض على رأسه ثلاثاً ٣٩٨
- الغسل مرة واحدة ٣٩٩
- من بدأ بالحلاب أو الطيب عند الغسل ٤٠٠
- المضمضة والاستنشاق في الجنابة ٤٠١
- مسح اليد بالتراب ليكون أنقى ٤٠٢
- هل يدخل الجنب يده في الإناء قبل أن يغسلها إذا لم يكن على يده قدر غير الجنابة ٤٠٢
- تفريق الغسل والوضوء ٤٠٣
- من أفرغ يمينه على شماله في الغسل ٤٠٤
- إذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واحد ٤٠٥
- غسل المذى ولو وضوء منه ٤٠٦
- من تطيب ثم اغتسل وبقي أثر الطيب ٤٠٧
- تحليل الشعر حق إذا ظن أنه قد أروى بشرته أفاضر عليه ٤٠٨
- من توضأ في الجنابة ثم غسل سائر جسده ولم يعد غسل مواضع الوضوء مرة أخرى ٤٠٨
- إذا ذكر في المسجد أنه جنب يخرج كما هو ولا يقيم ٤٠٩
- نفض اليدين من الغسل عن الجنابة ٤١٠
- من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل ٤١٠
- من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة ومن تستر فالتستر أفضل ٤١١

الصحيحة

الموضوع

- باب التستر في الغسل عند الناس ٤١٣
 ، إذا احتلمت المرأة ٤١٤
 ، عرق الجنب وأن المسلم لا يتجسس ٤١٤
 ، الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره ٤١٥
 ، كينونة الجنب في البيت إذا توضأ قبل أن يغتسل ٤١٦
 ، نوم الجنب ٤١٦
 ، الجنب يتوضأ ثم ينام ٤١٧
 ، إذا التقى الحتانان ٤١٨
 ، غسل ما يصيب من فرج المرأة ٤١٨

٥ - كتاب الحيض ٤٢١

- باب كيف كان بدء الحيض وقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا نقيء كتب الله على بنات آدم ٤٢٣
 ، غتسل الحائض رأس زوجها وترجله ٤٢٤
 ، قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض (سقط من ط : الشعب وصحيح)
 ، من سمي النفاس حيضا ٤٢٦
 ، مباشرة الحائض ٤٢٦
 ، ترك الحائض الصوم ٤٢٨
 ، تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت ٤٢٩
 ، الاستحاضة ٤٣٠
 ، غسل دم الحيض ٤٣١
 ، الاعتكاف للمستحاضة ٤٣٣

الصحيفة

الموضوع

- ٤٣٣ هل تصل المرأة في ثوب حاضت فيه
- ٤٣٤ الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض
- ذلك المرأة نفسها إذا تطهرت من الحيض وكيف تغتسل وتأخذ فرصة
- ٤٣٥ مسكة فتتبع أثر الدم
- ٢٣٦ غسل الحيض
- ٣٣٧ امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض
- ٤٣٨ نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض
- ٤٣٩ علقلة وغير علقلة
- ٤٣٩ كيف تهل الحائض بالحج والعمرة
- ٤٤٠ إقبال الحيض وإدباره
- ٤٤١ لا تقضي الحائض الصلاة
- ٤٤٢ النوم مع الحائض وهي في ثيابها
- ٤٤٣ من أخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر
- ٤٤٤ شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعتزلن المصلي
- إذا حاضت في شهر ثلاث حيض وما يصدق للنساء في الحيض والحل فيما
- ٤٤٤ يمكن من الحيض
- ٤٤٦ الصفرة والكدرية في غير أيام الحيض
- ٤٤٦ عرق الاستحاضة
- ٤٤٧ المرأة تحيض بعد الافاضة
- ٤٤٨ إذا رأت المستحاضة الطهر
- ٤٤٨ الصلاة على النساء وسننها
- (صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم وميمونة بحذاء مسجده إذا سجد أصحابها
- ٤٤٩ بعض ثوبه)

الصحيفة

الموضوع

٤٥١

٦ — كتاب التيمم

٤٥٣

باب قوله تعالى : (فلم يجدوا ماء فتييموا صعيداً طيباً)

٤٦١

• إذا لم يجد ماء ولا تراباً

٤٦٢

• التيمم في الحضر إذا لم يجد الماء وخاف فوت الصلاة

٤٦٤

• التيمم هل ينفخ فيهما (كفيه)

٤٦٤

• التيمم للوجه والكفين

٤٦٦

• الصعيد الطيب وضوء المسلم يكفيه من الماء

٤٧١

• إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت أو خاف العطش تيمم

٤٧٣

• التيمم ضربة

٤٧٤

• (عليك بالصعيد فإنه يكفيك — من الجنابة —)

رقم الإيداع ٣٨٩٧ لسنة ١٩٧٣

مطبعة حسان — شن الجيش

تم بعون الله وتوفيقه
طبع الجزء الأول من شرح صحيح البخارى
لعارف بالله الشيخ زروق

ويليه الجزء الثانى ويبدأ بكتاب الصلاة
وذلك بمطبعة حسان «بشارع الجيش بالقاهرة»
لصاحبها : وهبه محمد حسان

————— ❦ —————

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم